

الدكتور
عبد المحسن محمد متولي

الاسرار

في

علوم القرآن

الأَسْرَارُ

في

علوم القرآن

الدكتور

عبد المحسن بن محمد بن عبد الوهاب

أستاذ التفسير وعلوم القرآن
بكلية الدراسات الإسلامية - جامعة الأزهر

١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمهيد

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، نحمده سبحانه حمدا يليق بجلال وجهه وعظيم سلطانه راجين منه أن يهين لنا من أمرنا رشدا .
ونصلى ونسلم على نبينا ورسولنا محمد بن عبدالله الذى أرسله مولاه بالهدى ودين الحق بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

وبعد:

فهذه بحوث ودراسات فى علوم القرآن تضم ما يحتاج إليه الدارس فى دراسته والشاب المسلم فى ثقافته مع وضوح المعنى وسهولة اللفظ لعل الله أن يسر به فهم كتابه العزيز الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ذلك الكتاب الذى لا ريب فيه «نور الله به القلوب وأنزله فى أعجز أسلوب فأعيت بلاغته البلغاء وأعجزت حكمته الحكماء وأبکمت فصحاته الخطباء»^(١) كما أشاد بذلك الزركشى فى برهانه رضوان ربى تبارك وتعالى عليه .

والمولى الكريم نسأل أن يعلمنا الكتاب ، وأن يُلهمنا الصواب ، وأن يهدينا سواء السبيل إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير ، ﴿وما توفيقى إلا بالله عليه وتوكلت وإليه أنيب﴾^(٢) ﴿ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير﴾^(٣) ﴿سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم﴾^(٤) .

المؤلف

(١) البرهان فى علوم القرآن للزركشى ج١ ص ٣ .

(٢) من الآية ٨٨ هود .

(٣) من الآية ٤ المتحفة .

(٤) من الآية ٣٢ البقرة .

المقدمة

والمعارف التي تُعين المفسر على فهم كتاب الله العزيز

اشترط العلماء في المفسر أن يكون ملماً بجملة من العلوم^(١) ليستطيع أن يفسر القرآن الكريم تفسيراً مقبولاً .

أولاً : علم اللغة والنحو والصرف : ليتسنى له معرفة معانى الألفاظ واشتقاقاتها والنواحي الإعرابية على اختلافها بما قد تؤدي إليه من تعدد المعنى والنواحي البلاغية وإعجازها ووضوح دلالتها .

ثانياً : علم أصول الدين : وهو علم الكلام وبه يستطيع المفسر أن يستدل على ما يجب وما لا يجب في حقه تعالى وما يجوز وما لا يجوز ليفهم الآيات المتعلقة بالنبوات والمعاد فهماً صائباً .

ثالثاً : علم أصول الفقه : الذي به يعرف كيفية استنباط الأحكام من الآيات والاستدلال عليها ويعرف المجمل وعكسه وهو المبين والعام والخاص والمطلق والمقيّد ودلالة الأمر وهل هو للوجوب أو الندب أو الإباحة ودلالة النهي وهل هو للحظر أو الكراهة وما سوى ذلك .

رابعاً : الإمام ما أمكن بالأحاديث النبوية الصحيحة التي تعين على فهم الكثير من الآيات وأحكامها وتعين على تفسير المجمل والمبهم منها لتوضيح ما قد يُشكل عليه .

خامساً : من العلوم التي يحتاج إليها المفسر علوم القرآن وما تحويه دراسته من مفاهيم وحكم بالغات والتي سنفصل الحديث عن بعض جوانبها تحت عنوان مفهوم علوم القرآن بمعنى الفن المدون وحكمة دراسته .

(١) التفسير والمفسرون للذهبي بتصريف وتلخيص جـ ١ من ص ٢٥٥ إلى ص ٢٥٧ .

المبحث الأول مفهوم علوم القرآن

أولاً : المعنى اللغوي لعلوم القرآن:

نوضح معنى كل من : علوم، وقرآن:

فالعلوم : جمع علم «وهو مصدر يرادف الفهم والمعرفة»^(١) واليقين، والعلم نقيض الجهل.

يقول ابن منظور: «وعلمت الشيء أعلمه علماً، عرفت؛ وعلم الأمر وتعلمه أتقنه»^(٢) يعنى أدركه وفهمه وأحاط به ودرسه.

ويقول الراغب: «العلم إدراك الشيء بحقيقته»^(٣) إدراكاً جازماً حقيقياً مطابقاً للواقع ناشئاً عن دليل.

فعلم كذا مثلاً هو جملة مسائل مضبوطة بجهة واحدة فى وحدة موضوع وغاية.

أما القرآن بالمعنى اللغوى: والذي يقول عنه سبحانه (بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ)^(٤) «فلفظ قرآن مصدر مرادف للقراءة»^(٥): أى التلاوة تقول قرأ يقرأ قرأنا وقراءة بمعنى تلا يتلو تلاوة.

يقول الراغب: «والقراءة ضم الحروف والكلمات بعضها إلى بعض فى الترتيل»^(٦) فيتكون منها منظوم التلاوة وهى الآيات.

(١) مناهل العرفان ج١ ص ١٢.

(٢) لسان العرب لابن منظور طبعة بيروت ج٢ ص ١٧٤ ومختار الصحاح ص ٤٥٢.

(٣) مفردات الراغب ص ٣٥٥.

(٤) آيات ٢١، ٢٢ سورة البروج.

(٥) مناهل العرفان ج١ ص ١٤.

(٦) مفردات الراغب ص ٤١٤.

ثم نقل لفظ قرآن هذا من المصدر المرادف للقراءة وجعل اسماً للكلام المعجز المنزل على النبي محمد ﷺ من باب إطلاق المصدر على مفعوله^(١) : يعنى إطلاق قرآن على المقروء .

ويقول ابن منظور «قرآن بمعنى الجمع لأنه يجمع السور ويضمها»^(٢) : فهو مشتق من قرنت الشيء بالشيء إذا ضممت أحدهما إلى الآخر .

يقول تعالى : ﴿إِن عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾^(٣) أى جمعه فى صدرك وقراءته ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^(٤) أى قراءته (ثم إن علينا بيانه)^(٥) - فإذا بيناه لك بالقراءة وينطقك إياه فاعمل بما بيناه لك لتُشَاب على ذلك .

ويقال للقرآن فرقان أيضاً :

باعتبار أنه كلام فارق بين الحق والباطل أو مفروق بعضه عن بعض فى النزول أو فى السور والآيات قال تعالى : ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(٦) وهادياً وبشيراً ومرشداً، وقوله جل شأنه : ﴿وَقَرَأْنَا فِرْقَانَهُ لَتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾^(٧) يعنى على مهل وعلى فترات ؛ تثبيتاً لقلبك وقلب من يقرأ .

وهذان الاسمان قرآن وفرقان هما أشهر أسماء الكتاب العزيز الذى ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(٨) تنزيل من رب العالمين فلا يتطرق إليه الباطل من جهة من الجهات ولا مجال للطعن فيه ، وليس

(١) مناهل العرفان ج١ ص ١٤ وما بعدها .

(٢) لسان العرب لابن منظور ج١ ص ١٢٨ .

(٣) آية ١٧ القيامة .

(٤) آية ١٨ القيامة .

(٥) آية ١٩ القيامة .

(٦) آية رقم ١ الفرقان .

(٧) من الآية ١٠٦ الإسراء .

وقراءة فرقناه بتشديد الراء لابن محيصن القراءات الأربع عشر للبناء ص ٢٨٧ .

(٨) الآية ٤٢ فصلت .

للبطلان إليه سبيل لأنه مُنَزَّل من رب العالمين من إله حكيم فى تشريعه وأفعاله محمود من خلقه لكثرة نعمه وأفضاله.

أما القرآن بالمعنى الشرعى: فهو «كلام الله تعالى المعجز المنزل على النبى محمد ﷺ المكتوب فى المصاحف المنقول بالتواتر المتعبد بتلاوته من أول سورة الفاتحة إلى آخر سورة الناس.

وعبارة كلام الله تعالى يخرج به كلام غيره من سائر المخلوقين، وقوله: المنزل على النبى محمد ﷺ يخرج به المنزل على غيره من الرسل كالواح موسى وإنجيل عيسى وصحف إبراهيم عليهم السلام.

وخرج بالمنقول تواترا جميع ما سوى القرآن من منسوخ التلاوة والقراءات غير المتواترة نحو قراءة ابن مسعود متابعات عقيب قوله تعالى: ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام﴾^(١) - وقراءة ابن مسعود أيضا لفظ متابعات عقيب قوله سبحانه ﴿ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾^(٢) - «فإن شيئا من ذلك لا يسمى قرآنا ولا يأخذ حكمه»^(٣) - فقرآنية القرآن ما أجمع القراء على تواتره والمكتوب فى المصاحف والمحفوظ فى الصدور والذى حفظه المولى سبحانه وتعالى عن التبديل أو التحريف: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾^(٤) والمعنى نحن بعظمة شأننا نزلنا عليك القرآن يا محمد ونحن الحافظون له نصونه عن الزيادة والنقصان والتبديل والتغيير كما جرى فى غيره من الكتب.

«والقرآن الكريم يطلق على جميع أجزائه ككل، كما يطلق على بعضه، فمن قرأ القرآن كله أو بعضه يقال عنه إنه قرأ القرآن أو قرأ قرآنا والقرينة والسياق يحددان المراد»^(٥) ، فالموضوع الذى تعالجه الآية أو الآيات يلقي الضوء على مقصود لفظ قرآن ويحدده.

(١) من الآية ٨٩ المائدة.

(٢) من الآية ٨٥ البقرة.

(٣) مناهل العرفان ج ١ ص ١٩.

(٤) آية ٩ الحجر.

(٥) مناهل العرفان ج ١ ص ١٩.

وفى القرآن ما يفيد أن بعض القرآن يطلق عليه لفظ القرآن ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾^(١) - يعنى إذا قرأت شيئا من القرآن الكريم.

كما أن فى القرآن ما يفيد إطلاق اللفظ على الكل وذلك كقوله تعالى: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾^(٢) يعنى كلما قرأت القرآن رتله بقواعد الترتيل المعروفة، وفى قوله سبحانه (فاقرءوا ما تيسر من القرآن - وقوله: فاقراءوا ما تيسر منه)^(٣) يعنى من القرآن.

ويقول الزرقانى: «قد يقال إن إطلاقه على الكل حقيقة وعلى البعض مجاز والتحقيق أنه مشترك لفظى لكل من كل القرآن أو بعضه بدليل التبادر عند إطلاق اللفظ على الكل وعلى البعض كليهما: والتبادر أمانة الحقيقة»^(٤) - يعنى أن إطلاق قرآن حقيقة على كله أو على بعضه على حد سواء.

يقول الراغب: «تسمية هذا الكتاب قرآنا من بين كتب الله لا لكونه جامعا لثمرة كتبه وحسب بل لكونه جامعا لثمرة جميع العلوم»^(٥) - كما أشار إليه قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾^(٦) - أى وكل أمر من أمور الدنيا والدين بيناه أحسن تبين، وقوله جل ذكره ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾^(٧).

والمعنى ونزلنا عليك القرآن المنير بيانا شافيا بليغا لكل ما يحتاج الناس إليه من أمور الدين وهداية للقلوب ورحمة للعباد وبشارة للمسلمين الذين سلكوا السبيل المقيم المستقيم.

(١) الآية ٤٥ الإسراء.

(٢، ٣) من الآية ٢٠ المزمل.

(٤) مناهل العرفان ج١ ص ٢٣.

(٥) مفردات الراغب ص ٤١٤.

(٦) من الآية ١٢ الإسراء.

(٧) من الآية ٨٩ النحل.

ثانيا: المعنى الاصطلاحي لعلوم القرآن:

أ- علوم القرآن بالمعنى الإضافي:

هاتان الكلمتان علوم القرآن مركبتان من مضاف ومضاف إليه، وهذا المركب الإضافي يشير إلى طوائف المعارف المتصلة بكتاب الله عز وجل من كل علم يخدم القرآن أو يستند إليه وكانت كتابات متناثرة هنا وهناك قبل معرفة وتدوين هذا العلم كفنّ مدوّن، وتشمل هذه الكتابات على سبيل المثال لا الحصر، علم التفسير والقراءات وإعجاز القرآن وبلاغته وأسباب النزول والناسخ والمنسوخ وإعراب القرآن وغريب القرآن وأحكام القرآن وغير ذلك فكانها تشمل العلوم الدينية والعربية المتصلة بفهم القرآن الكريم وما يتعلق به بوجه عام.

وأشار الزرقاني «إلى أن القرآن كتاب هداية وإعجاز فكل علم يتصل بالقرآن من ناحية قرآنيته أو يتصل به من ناحية هدايته أو إعجازه فذلك من علوم القرآن»^(١) - مما يدل على مدى اتساع مضمون هذا التعريف ليشمل العديد مما كتب في هذا المجال من كل صوب وحذب.

ب - أما مفهوم علوم القرآن بمعنى الفن المدوّن وحكمة دراسته:

فهذا المفهوم مستمد من هذه العلوم السابق الإشارة إليها وماخوذ منها ويمكن تعريفه بأنه «مباحث تتعلق بالقرآن الكريم من ناحية نزوله وترتيبه وجمعه وكتابته وقراءته وتفسيره وإعجازه وناسخه ومنسوخه»^(٢) وذلك ليتأكد المفسر من أحكام الآية وأنها لم يرد لها ناسخ ومعرفة المحكم من الآيات الواضح الدلالة والذي لا يَحتمل أوجهها، والمتشابه منها والذي يَحتمل أوجهها وجهدا في فهم مراده وبمعرفة القراءات تفيد معان متعددة وأحكام متنوعة، ومعرفة خصائص وطابع المكي والمدني من الآيات يُعين على فهمها كذلك، ودلالة القصص القرآني وما يحويه من عبر عن طبائع البشر وحياتهم وما يفيد دارس التفسير كذلك الحكم

(١) مناهل العرفان ج ١ ص ٢٤.

(٢) مناهل العرفان ج ١ ص ٢٧.

فيما وراء ضرب الأمثال من عظات بالغات وما أقسم به المولى عز وجل في كتابه العزيز ولماذا أقسم ويم أقسم وأهداف القسم والنواحي البلاغية فيه.

علما بأنه سبحانه يقسم بما شاء وأنى شاء، وخاصة في مُفتتح بعض السور كالقيامة والبلد، في حين أن البشر لايجوز لهم أن يقسموا إلا بذاته أو بأحد صفاته أو القرآن الكريم.

وتجدر الإشارة إلى ما ذكره صاحب البرهان بقوله «ولما كانت علوم القرآن لا تنحصر ومعانيه لا تُستقصى وجبت العناية بالمقدور الممكن»^(١) - فما لا يُدرك كله لا يترك كله.

وبهذا ينتهي الحديث في هذا البحث عن مفهوم علوم القرآن بالمعنى اللغوي لكل من علوم وقرآن، كذلك معنى قرآن بالمفهوم الشرعي، وأيضا المعنى الاصطلاحي لعلوم القرآن بكل من معنييه الإضافي وكفن مدون حتى نكون على وضوح السبيل وعلى الله قصد السبيل.

(١) البرهان للزركشي ج١ ص ٩.

المبحث الثانى تاريخ علوم القرآن وتطوره

لم يُطلق لفظ علوم القرآن على تلكم المعارف السابق الإشارة إليها فى العصور الأولى على عهد الرسول ﷺ والصحابة من بعده لأن أحدا من العلماء لم يجمعها فى كتاب واحد بل كانت فى بعض عصور لاحقة على شكل كتابات متناثرة يشتمل كل منها على فرع من فروعها، ذلك لأن معارفهم لم توضع آنذاك كفنون مسدونة ولم تجمع فى كتب مؤلفة لأنهم لم تكن لهم حاجة إلى التدوين والتأليف فالله تبارك وتعالى تكفل ببيان قرآنه لرسوله ﷺ فى قوله سبحانه ﴿ثم إن علينا بيانه﴾^(١) - وكان الرسول ﷺ يوضح للأصحاب الذكر الحكيم بما علمه ربه مصداقا لقوله تعالى: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾^(٢) فكانت السنة المباركة هى المذكرة التفسيرية.

وأدرك الأصحاب رضوان الله عليهم ما أدركوا من علوم القرآن ومن إعجازه بسليقتهم وصفاء فطرتهم رغم أنهم كانوا أميين وأدوات الكتابة لم تكن ميسورة لديهم - فلم تظهر الحاجة آنذاك إلى تقعيد قواعد علوم القرآن^(٣).

وكان الصحابة مضرب الأمثال فى نشر الإسلام وتعاليمه والقرآن وعلومه. وكانت عنايتهم شديدة بحفظ القرآن والإحاطة بجوانب المعرفة به وأسباب نزوله وفقهه. وكانوا يسألون الرسول ﷺ عن كل ما يعرض لهم مما يتعلق بقضاياهم لإرشادهم إلى ما أشكل عليهم من ألفاظ القرآن ومن ذلك «تفسير معنى الظلم فى قوله تعالى: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾»^(٤) - قال الأصحاب وأينا

(١) آية ١٩ القيامة.

(٢) من الآية ٤٤ النحل.

(٣) مناهل العرفان ج ١ ص ٢٩ بنصرف.

(٤) من الآية ٨٢ الانعام.

لم يظلم فنزلت ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(١) - فَجَعَلُ النَّاسَ نَظِيرًا لِلَّهِ فِي التَّقْدِيرِ ظُلْمٌ وَاضِحٌ وَضَلَالٌ بَعِيدٌ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ.

وأهم أعلام الرعيل الأول من الأصحاب:

ما ذكره الزركشى عن ابن عطية: «فأما صدر المفسرين والمؤيد فيهم فعلى بن أبى طالب وبتلوه ابن عباس وهو تجرد للأمر وكمّله وتبعه العلماء عليه كمجاهد من التابعين المتوفى سنة ١٠١ هـ وهو أول من ألف فى التفسير يروى أنه كان يسأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه ألواح فيقول له ابن عباس اكتب حتى سأله عن التفسير كله.

وفى ذلك العهد جمع سعيد بن جبير تفسيراً آخر للقرآن وسعيد هذا قتله الحجاج عام ٩٥ هـ.

ثم جاء من بعدهم طبقة فطبة فجددوا واجتهدوا^(٢) - وكل أخذ من سابقه . وفى القرن الثالث الهجرى هيا الله للأمة الإسلامية من جمع تفسير القرآن وهو الإمام أبو جعفر الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هـ وتفسيره: جامع البيان فى تفسير القرآن.

ومن فضل الله عليه أن كل من جاء بعده من المفسرين كانوا عالة عليه فهو أول تفسير جامع تعرض فيه للأقوال الماثورة عن السلف ورجع بينها^(٤).

ثم توالى الكتابات المتفرقة فى النسخ والنسخ وأسباب النزول وإعجاز القرآن وإعراجه مما لا داعى لذكر تفاصيله فى هذا المقام.

أما علوم القرآن بمعني الفن المدون:

والذى يجمع ألوانا مختلفة من هذه المعارف فى مؤلف واحد:

(١) من الآية ١٣ لقمان.

(٢) صحيح البخارى ج ٦ كتاب التفسير ص ٧١ عن عبد الله بن مسعود.

(٣) البرهان للزركشى ج ١ ص ٨.

(٤) التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ ص ٢٠٢.

فمنهم ابن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ فى كتابه فنون الأفتان فى عجائب علوم القرآن^(١) .

ومن أهم من كتب فى هذا الفن وتعتبر كتاباتهم من المصادر الأصلية فيه :

١ - بدر الدين الزركشى المتوفى سنة ٧٩٤ هـ - وكتابه مشهور بعنوان البرهان فى علوم القرآن وهو كتاب جامع مشتمل على سائر أنواع علوم القرآن فى أربعة مجلدات .

٢ - جلال الدين السيوطى المتوفى سنة ٩١١ هـ وكتابه بعنوان الإقتان فى علوم القرآن فى جزئين .

٣ - مناهل العرفان فى علوم القرآن للشيخ محمد عبدالعظيم الزرقانى ويقع فى مجلدين وأسلوبه سهل أخاذ دافع فيه عن القرآن ضد المبشرين والملحدين .

بهذا نكون قد استعرضنا التطور التاريخى لهذا العلم من أول عصر الرسول الكريم ﷺ وأهم الكتابات والأفكار فى هذا المجال حتى وقتنا الحاضر والتى تنير السبيل أمام الدارسين والباحثين والله يقول الحق وهو يهذى السبيل .

(١) مباحث فى علوم القرآن لمناع القطان ص ١٤ .

المبحث الثالث

فى معنى نزول القرآن جملة ومنجما أى مفرقا

أنزل الله تعالى القرآن الكريم على رسولنا محمد ﷺ لهداية البشرية فكان نزوله حدثا جلّلا يؤذن بمكانته لدى أهل السماء والأرض.

فإنزاله الأول فى ليلة القدر فى الليلة المباركة أشعر العالم العلوى من ملائكة الله بشرف الأمة المحمدية التى أكرمها الله تعالى بهذه الرسالة الجديدة لتكون خير أمة أخرجت للناس تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر.

ونزوله الثانى مفرقا منجما حسب الأحداث ليُقنع بها، القوم تثبिता لقلبه وتسلية له وتدرجا مع الوقائع حتى أكمل الله تعالى الدين وأتم النعمة وعلمنا سبحانه من لدنه ما لم نكن نعلم وكان فضل الله علينا عظيما.

والعلم بنزول القرآن: أساس للإيمان به وأنه كلام الله سبحانه وأساس للتصديق بنبوته ﷺ وأن الإسلام حق.

قال الراغب: «الفرق بين الإنزال والتنزيل، أن التنزيل يشير إليه إنزاله مفرقا ومرة بعد أخرى والإنزال عام»^(١).

إذن فالتنزيل على مراحل والإنزال جملة أى مرة واحدة.

يقول تعالى: ﴿وبالحق أنزلناه وبحق نزل﴾^(٢) - أى أنزلنا القرآن من لدنا بالحق.

أولا: نزول القرآن جملة:

يقول تعالى فى كتابه الكريم: ﴿شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى

(١) مفردات الراغب ص ٥١٠.

(٢) من الآية ١٠٥ الإسراء.

للناس وبينات من الهدى والفرقان»^(١) - يعنى فارقا بين الحق والباطل لهداية الناس للتي هي أقوم، ويقول سبحانه : ﴿إنا أنزلناه فى ليلة القدر﴾^(٢) - يعنى أنزلنا القرآن، ويقول أيضا : ﴿إنا أنزلناه فى ليلة مباركة﴾^(٣) - فى ليلة ذات قدر وشأن على نبي ذى قدر فى شهر مبارك ذى قدر كذلك.

وقبل الحديث عن نزول القرآن الذى نزل به الروح الأمين على قلب الرسول الكريم عليه من ربه أفضل صلاة وأتم تسليم، تجدر الإشارة إلى أنواع الوحي.

يقول الراغب: «ويقال للكلمة الإلهية التى تُلقى إلى أنبيائه وأوليائه وحي وذلك أضرب حسبما دل عليه قوله ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء﴾^(٤)»^(٥) - يعنى يُعلمه بما يشاء إعلامه به.

ويقول الزرقانى: «معنى الوحي فى لسان الشرع أن يعلم الله تعالى من اصطفاه من عباده كل ما أراد إطلاعه عليه من ألوان الهداية والعلم ولكن بطريقة سرية خفية غير معتادة للبشر»^(٦) - والله سبحانه على كل شىء قدير وهو جلت حكمته يصطفى من الملائكة رُسُلًا ومن الناس ويعلمهم من لدنه علما .

ويكون الوحي على أنواع شتى منه ما يكون مكاملة بين العبد وربّه كما كلم الله تعالى موسى تكليما وكلامه بغير صوت ولا حرف بكيفية يعلمها الله سبحانه وتعالى.

يقول سبحانه ﴿وكلم الله موسى تكليما﴾^(٧) - يعنى كلاما بلا واسطة فُسِمى بذلك كليم الله.

(١) من الآية ١٨٥ البقرة.

(٢) آية ١ سورة القدر.

(٣) من الآية ٣ الدخان.

(٤) من الآية ٥١ الشورى.

(٥) مفردات الراغب ص ٥٥٢.

(٦) مناهل العرفان ج١ ص ٦٢.

(٧) من الآية : ١٦٤ النساء.

ومنه ما يكون إلهاما يقذفه الله تعالى في قلب مصطفىاه على وجه من العلم
الضروري لا يستطيع له دفعا ولا يجد فيه شكاً.

ومنه ما يكون مناماً صادقاً يجيء في تحققه ووقوعه، كما يجيء فلق الصبح في
تبلُّجه^(١) وسطوعه.

ومنه ما يكون بوساطة أمين الوحي جبريل عليه السلام، وهذا النوع هو
أشهرها وأكثرها وهذا هو الوحي الجلي قال تعالى: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينَ عَلَى
قَلْبِكَ لَتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^(٢) .^(٣)

يعنى نزل به أمين السماء جبريل عليه السلام، نزل بالقرآن على قلبك على
محمد عليك الصلاة والسلام لتحفظه ولتُنذِرَ بآياته وهو بلسان عربي فصيح هو
لسان قريش لثلا يبقى لهم عذر فيقولوا ما فائدة كلام لانفهمه.

صور نزول الوحي على الرسول صلى الله عليه وسلم:

ثم إن ملك الوحي يهبط هو الآخر على أساليب شتى، فتارة يظهر للرسول
ﷺ في صورته الملكية وتارة في صورة إنسان يراه الحاضرون ويستمعون إليه
وتارة يهبط على الرسول ﷺ خفية فلا يرى ولكن يظهر أثر التغير والانفعال على
صاحب الرسالة فيغط غطيظ النائم ويغيب غيبة كأنها غشية أو إغماء وما هي
كذلك إن هي إلا استغراق في لقاء الملك الروحاني وانخلاع عن حالته البشرية
العادية فيؤثر ذلك على الجسم فيغط ويثقل ثقلًا شديداً قد يتصبب منه الجبين
عرقاً في اليوم الشديد البرد.

وقد يكون وقع الوحي على الرسول ﷺ كوقع الجرس إذا صلصل في أذن
سامعه وذلك أشد أنواعه وربما سمع الحاضرون صوتاً عند وجه الرسول ﷺ كأنه
دوي النحل، لكنهم لا يفقهون كلاماً أما هو فإنه يسمع ويعى ما يوحى إليه ويعلم

(١) البلوج: الإشراف يقال بلج الصبح أى أضاء : مختار الصحاح ص ٦٢ .

(٢) الآيات ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥ الشعراء .

(٣) مناهل العرفان ج ١ ص ٦٣ وما بعدها .

علما ضروريا أن هذا هو وحى الله فإذا انجلى عنه الوحى وجد ما أوحى إليه حاضرا فى ذاكرته مُتَقَشَا فى حافظته.

والأدلة على ذلك كثيرة فى الكتاب والسنة ومنه قوله تعالى فى الكتاب العزيز ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى﴾^(١).

فالرسول ﷺ لا يتكلم عن هوى نفسه بل هو لا يتكلم إلا عن وحى من الله عز وجل.

كما يقول سبحانه : ﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده﴾^(٢) فالله تعالى أوحى إلى رسوله وأنزل عليه الوحى كما أنزله على الرسل السابقين.

ومنها حديث الرسول الكريم ﷺ عن عائشة رضى الله عنها «أن الحارث بن هشام سأل رسول الله فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحى فقال: أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عنى وقد وعيتُ عنه ما قال وأحيانا يتمثل لى الملك رجلا فيكلمنى فأعنى مايقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحى فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا»^(٣)

يعنى فيفصل عنه الوحى وإن جبينه ليتفجر عرقا فكان بهذا يعانى شدة من الوحى وفى هذا رفع لدرجاته ﷺ.

وبعد هذا الحديث الموجز عن الوحى، نعود لنقرر موضوع نزول القرآن جملة واحدة والذى أشارت إليه الآيات.

(أ) ﴿شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن﴾^(٤).

(ب) ﴿إنا أنزلناه فى ليلة مباركة﴾^(٥) وهى ليلة القدر.

(١) الآيات ٤، ٣ النجم.

(٢) من الآية ١٦٣ النساء.

(٣) صحيح البخارى ج ١ ص ٢ باب بدء الوحى.

(٤) من الآية ٨٥ البقرة.

(٥) من الآية ٣ الدخان.

(ج) ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾^(١) الليلة ذات القدر والشأن والبركة .

قال ابن كثير : «أنزل الله القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا ثم نزل مفصلاً بحسب الوقائع والأحداث في ثلاث وعشرين سنة على رسول الله ﷺ»^(٢) - وهي باقى مدة حياة الرسول ﷺ بعد بعثته في سن الأربعين .

ففيما رواه الترمذى عن ابن عباس قال : «أنزل على رسول الله وهو ابن أربعين فأقام بمكة ثلاث عشرة وبالمدينة عشرا وتوفى وهو ابن ثلاث وستين»^(٣) - وهذا هو الصحيح ، إن شاء الله تعالى .

ثانياً: نزول القرآن مُنْجَماً:

وهى المرحلة التى منها شمع نور الهداية الربانية على العالم فوصلت هدايته سبحانه إلى الخلق ، وكان هذا النزول بوساطة أمين الوحي جبريل عليه السلام يهبط به على قلب الرسول الكريم صلوات ربي وتسليماته عليه ، يقول تعالى : ﴿نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين﴾^(٤) - ويقول : ﴿تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً﴾^(٥) .

فالقرآن الكريم كلام الله تعالى بالفاظه العربية نزل به جبريل عليه السلام على قلب رسول الله ﷺ نزولاً مُنْجَماً «ويدل التعبير بلفظ التنزيل دون الإنزال على أن المقصود النزول على سبيل التدرج والتنجيم فإن علماء اللغة يُفَرِّقُونَ بين الإنزال والتنزيل ؛ فالتنزيل لما نزل مفزاً، والإنزال أعم»^(٦) - يعنى أن الإنزال جملة واحدة .

(١) آية ١ القدر .

(٢) تفسير ابن كثير ج٤ ص ٥٠٩ .

(٣) سنن الترمذى ج٥ ص ٥٥١ باب ٤ حديث رقم ٣٦٢١ .

(٤) الآيات من ١٩٣ إلى ١٩٥ سورة الشعراء .

(٥) آية ١ الفرقان .

(٦) مفردات الراغب ص ١٠ بتصرف .

مدة هذا النزول ودليل التنجيم.:

وقد نزل القرآن منجما في ثلاث وعشرين سنة منها ثلاث عشرة بمكة على
الرأى الراجح وعشر بالمدينة .

وجاء التصريح بنزوله مُفرقا في قوله تعالى : ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ (*) لتقرأه على
الناس على مكث (**). - وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١) - أي جعلنا نزوله مُفرقا كي تقرأه على
الناس على مهل وثبت ونزلناه تنزيلا بحسب الوقائع والمصالح وما تجرى به
المقادير ليكون حفظه أسهل والوقوف على دقائقه أيسر .

وذكر السيوطي «أن غالب القرآن نزل مُفرقا ومن أمثله في السور القصار
«العلق» أول ما نزل منها (اقرأ) إلى قوله تعالى (ما لم يعلم)، «الضحى»: أول ما
نزل منها أولها إلى قوله تعالى (فترضى) والقلة القليلة من السور نزلت جَمْعًا مثل
الفاتحة والإخلاص والكوثر وتبت ولم يكن والنصر والمعوذتان (٢) - لحكمة الترابط
والتماسك في كل سورة من هذه السور بما اشتملت عليه من مسائل في العقيدة
أو أخبار .

الحكم والأسرار في تنجيم القرآن:

الوجه الأول:

إن في تجدد الوحي وتكراره ونزول الملك بهداياته يملاً قلب الرسول غبطة
تشرح صدره وتُرسخ إيمانه وتُقوى دعائم اليقين في فؤاده وتشحذ عزمه للنمضي
قدما في طريق الدعوة وكل هذا يتجدد بسبب ما يشعر به من هذه العناية الإلهية
وتعهد مولاه إياه في كل نوبة من نوبات هذا النزول .

يقول تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ

(١) آية ١٠٦ الإسراء .

(٢) الإتقان للسيوطي ج١ ص ٣٧ .

(*) وقراءة فرقناه بتشديد الراء لابن محيصن القراءات الأربع عشر ص ٢٨٧ .

(**) قال الراغب: المكث : ثبات مع انتظار ص ٤٩١ .

لنثبت به فؤادك﴿^(١)﴾ لنُقوى به قلبك .

والآيات الكريمة تأمره ألا يحزن على قومه ﴿فلعلك باخع﴾^(٢) نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا﴿^(٣)﴾ - فلا تهلك نفسك حزناً وأسى على كفرهم وعنادهم وضلالهم ﴿فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾^(٤) كما يقرر ذلك العليم الخبير .

وهكذا يبين الله له ستة في الأنبياء السابقين الذين كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصر الله ﴿والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾^(٥) - ولايتأتى ذلك إلا بنزول هذه الأحداث والوقائع مُفرقا على دفعات .

الوجه الثاني:

تيسير حفظه وفهمه على النبي ﷺ وأصحابه ومعرفة أحكامه وحكمه ولا يخفى أن حفظ ما ينزل مفرقا أيسر من حفظ ما يتزل جملة وصدق الحق إذ يقول: ﴿ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر﴾^(٦) يعنى سهله للفهم والحفظ فهل من مُعتبر يتذكر ويتدبر .

الوجه الثالث:

تربية الأمة الإسلامية على التأنى والتروى ومسايرة الحوادث والتدرج فى التشريع على مهل .

فما كان الناس ليسلس قيادهم طَفرة للدين الجديد لولا أن القرآن عاجلهم بحكمة وأعطاهم من دوائه الناجع ليأخذ بأيديهم من هاوية الرذيلة وينزعهم من

(١) من الآية ٢٢ الفرقان .

(٢) الآية ٦ الكهف .

(٣) من الآية ٢٣ الانعام .

(٤) من الآية ٢١ يوسف .

(٥) آية ١٧ القمر .

(٦) البَخْع : قتل النفس كما فى قوله تعالى : (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) من الآية ٨ فاطر :

مفردات الراغب ص ٣٥ .

عقائدهم الفاسدة رويدا رويدا أمثال ما كانوا عليه من منكرات وشرب خمر، فالأخذ بأيديهم يستوجب الرفق، ولو أن القرآن طالبهم مرة واحدة بالتحول السريع من عقائدهم وعاداتهم لما استجابوا فتدرج بهم شيئا فشيئا كمثل ما تدرج في تحريم الخمر.

وهكذا مبدأ التدرج من السهل إلى الصعب ومن الجزئيات إلى الكليات سواء في التدريس أو التربية وغيرها.

الوجه الرابع:

التمهيد لكمال تحليهم بالعقائد الحقة والعبادات الصحيحة والأخلاق الفاضلة وملاحقة القضايا والبت في شأنها وقت وقوعها وكانت الأسئلة تُطرح على النبي ﷺ فيسمعها والقرآن يجيب «من ذلك مارواه جابر بن عبد الله قال: جاءت امرأة سعد بن الربيع ومعها ابتهاها وقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل معك يوم أحد وقد استولى عليهما على ميراثهما فلم يدع لهما مالا فقال رسول الله ﷺ يقض الله في ذلك فنزلت ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَى﴾^(١) الآية - فقال الرسول ﷺ ادع لي المرأة وصاحبها فقال لعمهما أعطهما الثلثين وأعط أمهما الثمن وما بقي فلك»^(٢).

وهكذا كان تدرج التشريع في حل المشكلات أولاً بأول لإصلاح الجماعة. ولسعادتها في الدنيا والآخرة.

الوجه الخامس:

إثبات أن القرآن مُعجز وذلك لايتأتى إلا بتزوله مُفرقاً، والقرآن يُطالبهم ماداموا قد أنكروه أن يأتوا بمثله ويرد عليهم المولى بقوله جل شأنه: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(٣) - أي سندا وعونا لبعضهم البعض الآخر فإن عجزوا فبعشر سور منه

(١) من الآية ١١ النساء.

(٢) أسباب النزول للسيوطي ص ١٠٧ وصحيح البخاري ج ٦ ص ٥٢ تفسر سورة النساء.

(٣) آية ٨٨ الإسراء.

كما فى قوله سبحانه: ﴿أَمْ يَقُولْنَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾^(١) -
يَعْنَى مَوْضُوعَاتٍ مِّنْ صَنِيعِ الْبَشَرِ فَإِنْ عَجَزُوا فَلْيَأْتُوا بِسُورَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُ كَمَا فِى قَوْلِ
الْبَارِئِ جَلَّ فِى عِلَّاهُ: ﴿وَإِنْ كُتِّمَ فِى رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ
مِثْلِهِ﴾^(٢).

ولو نزل القرآن جملة واحدة وطالبهم بِمُعَارَضَتِهِ لَقَالُوا كَيْفَ!؟ ولو أنه نزل
مفروقاً لما عجزنا عن الإتيان بمثله فقطع الله عليهم معاذيرهم وسجل عليهم
عجزهم أن يأتوا ولو بآية واحدة^(٣) ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾^(٤) والله غالب على
أمره، والله الأمر من قبل ومن بعد ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

(١) آية ١٣ هود.

(٢) من الآية ٢٣ البقرة.

(٣) انظر فى كل هذا إلى مناهل العرفان ج١ ص ٥٢ إلى ص ٦١ بتصرف وتلخيص.

(٤) من الآية ١٤٩ الانعام.

المبحث الرابع أول منازل من القرآن الكريم وآخر منازل منه وفوائد الإمام بذلك

ولا يعرف ذلك إلا عن طريق النقل الصحيح وللعلماء في ذلك أقوال نختار
الأرجح منها وبالله التوفيق .

نتناول أولاً: فوائد الإمام بأول ما نزل وآخر منازل:

١ - «أنه يُعين على تمييز النسخ من المنسوخ فيما إذا وردت آيتان أو آيات على
موضوع واحد وكان الحكم في إحدى هذه الآيات يُغاير الحكم في الأخرى -
فالمعروف أن الآية المتأخرة تنسخ المتقدمة .

٢ - كذلك يفيد معرفة تاريخ التشريع الإسلامي ومراقبة سيره التدريجي
والوصول من وراء ذلك إلى حكمة الإسلام وسياسته الرشيدة في أخذه الناس
بالبهودة والرفق والبعد بهم عن الطفرة والعنف والتدرج بهم شيئاً فشيئاً في
التحريم حتى لا تنفر النفوس .

٣ - إظهار مدى العناية التي أحيط بها القرآن الكريم حتى عرف فيه أول منازل
 وآخر منازل والمكي والمدني وهذا مظهر من مظاهر الثقة به ودليل على سلامته من
التغيير والتبديل»^(١) - «لا تبديل لكلمات الله»^(٢) - وصدق الحق إذ يقول «إنا
نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون»^(٣) - حافظون له إلى يوم القيامة من أي تبديل
أو تحريف أو تغيير .

(١) مناهل العرفان ج١ ص ٩٢ .

(٢) من الآية ٦٤ يونس .

(٣) من الآية ٩ الحجر .

ثانيا : أول ما نزل من القرآن الكريم:

ومقصود هذا هو أول ما نزل به جبريل عليه السلام على الرسول الكريم ﷺ.

١ - قال السيوطي : «اختلف في أول ما نزل من القرآن الكريم على الإطلاق على أقوال أحدها وهو الصحيح قوله جل شأنه ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم﴾» (١)، (٢).

وهذا هو أصح الآراء ودليل ذلك ما رواه البخاري عن عائشة رضى الله عنها: «أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح - يعنى ضياؤه - ثم حُبب إليه الخلاء وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ قال ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني^(*) حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده...» (٣) الحديث.

٢ - وعن ابن عباس أنه قال «أول سورة نزلت من القرآن بمكة اقرأ باسم ربك الذي خلق»^(٤) وهذا تأكيد لكون بداية هذه السورة هي أول ما نزل من الوحي ويدعم هذا الرأي أيضا الإيباري^(٥).

(١) الإنقان لسيوطي ج١ ص ٢٣.

(٢) الآيات من ١ إلى ٥ من سورة العلق.

(٣) صحيح البخاري ج١ ص ٣ باب بدء الوحي.

(٤) الدر المنثور للسيوطي ج١ ص ٣٦٨ فيما أخرجه ابن مردويه من طرق عن ابن عباس.

(٥) تاريخ القرآن للإيباري ص ١٨ و ص ٥٣.

(*) غط غطيظا: تردد نفسه صاعدا إلى حلقة حتى يسمعه من حوله : المصباح المنير ج٢ ص ٦٨٩.

وذكر الواحدى فى أسباب النزول: «وهى من أول تنزيل القرآن»^(١) يعنى أن الآيات الأول من سورة العلق هى أول نزول الوحي على الرسول الكريم ﷺ .

٣ - وهذا رأى بأول ما نزل له أرجحيته من ناحية العقل فبداية العلم الإلهى هو القراءة التى هى مفتاح الإدراك والفهم لتبليغ رسالة السماء للهداية .

٤ - كما أن الروايات الأخرى التى تلمح بأن أول ما نزل هو غيرها فذلك فى نظرنا ليس على الإطلاق بل على سبيل التجوز كالقول القائل (يا أيها المدثر) أنها أول ما نزل على اعتبار بداية الأمر بتبليغ الدعوة، ومن ناحية أخرى على اعتبار أول ما نزل من سور كاملة كراى سورة الفاتحة، والله سبحانه وتعالى أعلى وأعلم بالصواب .

ثالثاً: آخر ما نزل من القرآن الكريم:

اختلف العلماء فى تعيين آخر ما نزل من القرآن على الإطلاق واستندوا إلى آثار ليس فيها حديث مرفوع إلى النبى ﷺ فكان هذا من دواعى الاشتباه وكثرة الخلاف .

والراجع أن آخر ما نزل قول الله تعالى فى سورة البقرة ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٢) .

أى احذروا يوماً سترجعون فيه إلى ربكم، ثم توفى كل نفس حسابها وأنتم لا تظلمون، وفيها تذكير للعباد بذلك اليوم العصيب الشديد .

وفيما ذكره السيوطى: (وما ورد من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: آخر شيء نزل من القرآن واتقوا يوماً ترجعون فيه) الآية.

وعاش النبى ﷺ بعد نزول هذه الآية سبع ليال ثم مات ليلة الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول،^(٣) .

(١) أسباب النزول للواحدى ص ٣٣٠ .

(٢) الآية ٢٨١ البقرة .

(٣) الإتقان للسيوطى ج ٢٧ بتصرف وتفسير ابن كثير ص ٣٣٣ .

وهذا الرأي هو الصحيح لما فيه من تحديد الوقت وثقة راويه، وسند ذلك ما أشار إليه البخارى فى صحيحه .

«حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا»^(١).

والآية التى نحن بصدددها «وأتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله» هى خاتمة لسابقتها الخاصة بالربا وهى نعم الختام لآيات الأحكام والتكاليف التى كلف الله بها المؤمنين .

ويؤيد ذلك ما ذكره الإيبارى : «وكما كان ضبط الآيات بفواصلها توقيفا كذلك كان وضعها فى مواضعها توقيفا ودليل ذلك هذه الآية «وأتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله» .

كانت آخر مانزل، فوضعها النبي ﷺ عن وحى من ربه بين آيتى الربا والدين من سورة البقرة وهكذا كان الأمر فى سائر الآيات»^(٢).

وهذا التوقيف لأمجال للاجتهاد فيه ولا للخلاف كذلك .

وأما ما ذكره الزرقانى : «أن آخر مانزل هو سورة «إذا جاء نصر الله والفتح» رواه مسلم عن ابن عباس»^(٣) - ونص ماجاء بصحيح مسلم : «قال ابن عباس .. آخر سورة نزلت من القرآن، نزلت جميعا . إذا جاء نصر الله والفتح»^(٤).

ولكننا نستطيع أن نحمل هذا الخبر على أن هذه السورة آخر مانزل من السور مشعرا بوفاة النبي ﷺ، ويؤيده ما روى من أنه ﷺ حين نزلت قال : «نُعِيَتْ إِلَى نَفْسِي»^(٥) - يعنى إيدانا بقرب رحيله ﷺ ليلحق بالرفيق الأعلى، وما روى بعدها إلا مُسَبِّحًا مُسْتَغْفِرًا.

(١) صحيح البخارى ج٦ ص ٤٠ أبواب التفسير رقم ٨.

(٢) تاريخ القرآن للإيبارى ص ٦٢.

(٣) مناهل العرفان للزرقانى ج١ ص ١٠٠ وسورة النصر رقم ١١٠ فى المصحف .

(٤) صحيح مسلم ج٤ ص ٢٣١٨ - ٥٤ - كتاب التفسير - ٢١ - (٣٠٢٤).

(٥) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج١ ص ٢١٧ عن ابن عباس رضى الله عنه.

رابعاً: مثال من أوائل وأواخر ما نزل خاص ببعض الأحكام الشرعية:

لنلاحظ فيه سير التشريع الإسلامى وتدرجه الحكيم.

مثال ذلك ما نزل فى الخمر: «فمن عبد الله بن عمر قال: نزل فى الخمر ثلاث آيات فأول شيء نزل ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾»^(١) الآية - فقيل حُرِّمَتِ الْخَمْرُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنَا نَتَتَفَعَ بِهَا كَمَا قَالَ اللَّهُ فَسَكَتَ عَنْهُمْ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾»^(٢) فقيل حُرِّمَتِ الْخَمْرُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا نَشْرِبُهَا قَرَبَ الصَّلَاةِ فَسَكَتَ عَنْهُمْ ثُمَّ نَزَلَتْ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾»^(٣) - يعنى لا تقربوها - فقال رسول الله ﷺ حرمت الخمر»^(٤).

وفيما ذكره البخارى:

عن ابن عمر قال سمعت عمر رضى الله عنه على منبر النبى ﷺ يقول: أما بعد، أيها الناس: إنه نزل تحريم الخمر وهى من خمسة من العنب، والتمر، والعسل، والحنطة، والشعير، والخمر ما خامر العقل»^(٥).

وهذا آخر بيان فى تحريم الخمر نهائياً ووضع مصادرها وفى قوله خامر العقل يعنى ضيَّعه بالسكر، وما أسكر معظمه فملء الكف، منه حرام، وكل مسكر خمر وكل خمر حرام.

وهكذا نرى التدرج فى التشريع ليتناسب مع البيئة التى كانت الخمور هى عصب حياتها وتعاطيها والاتجار فيها، وهذا من تيسير الشارع الإسلامى الحنيف.

(١) من الآية ٢٧٩ البقرة.

(٢) من الآية ٤٣ النساء.

(٣) آية ٩٠ المائدة.

(٤) تفسير الدر المنثور للسيوطى ج ٢ ص ٣١٤.

(٥) صحيح البخارى ج ٦ أبواب التفسير قوله تعالى: إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان ص ٦٧.

المبحث الخامس

فى أسباب النزول

وقاعدة العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

من القرآن الكريم ما نزل من الله ابتداء غير مرتبط بسبب من الأسباب الخاصة إنما هو لمحض هداية الخلق إلى الحق وإلى الطريق المستقيم كآيات الترغيب والترهيب وعقائد الإيمان وواجبات الإسلام وشرائع الله فى حياة الفرد والجماعة والتي تهدى الناس للتى هى أقوم وهذا أكثر القرآن.

ونوع آخر نزل مرتبطا بسبب من الأسباب الخاصة كالإجابة عن سؤال أو استفتاء كقوله تعالى: ﴿يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول﴾^(١) والأنفال هى غنائم الحرب .

وقوله سبحانه: ﴿ويستفتونك﴾^(*) فى النساء قل الله يفتيكم فيهن^(٢) يعنى يطلبون الفتيا، أو كان مرتبطا بوقائع معينة يعنى بأحداث حدثت.

فما معنى سبب النزول؟ سبب نزول الآية أو الآيات:

والجواب هو (ما نزلت الآية أو الآيات متحدة عنه أو مبينة لحكمه أيام وقوعه)^(٣).

فقد تحدث حادثة أيام نزول القرآن الكريم أو يؤجّه سؤال إلى الرسول ﷺ فتَنَزَّل الآية أو الآيات مُبَيِّنَة وموضحة لوقائع الحادثة أو مُجِيبَة عن السؤال أو الأسئلة.

(١) من الآية ١ الأنفال.

(٢) من الآية ١٢٧ النساء.

(٣) مناهل العرفان ج١ ص ١٠٦.

(*) استفتاء فى مسألة فائتاء والاسم الفتيا والفتوى وتفتاوا إليه: ارتفعوا إليه فى الفتيا: مختار الصحاح ص ٤٩١.

ويستفتونك يعنى يطلبون الفتيا وخاصة فى الأمور الفقهية.

١ - ومن صور نزول القرآن الكريم بشأن حادثة معينة ما رواه البخارى عن ابن عباس: «قال لما نزلت ﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾^(١) يعنى أهلك وقرابتك - خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا فاجتمعوا إليه فقال أرايتم إن أخبرتكم أن خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكتتم مصدقي؟ قالوا ما جربنا عليك كذبا: قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال أبو لهب تبأ لك ما جمعنا إلا لهذا ثم قام فنزلت ﴿تبت يدا أبي لهب وتب﴾^(٢) - يعنى دعاء عليه بالخسران - بمعنى استمر فى خسراته^(٣) - وضلاله البعيد ولم يرد الله له الهداية.

٢ - وقد يكون من أسباب النزول ما ارتكب من حادث فحاش كالذى أشار إليه الواحدى «قال حدثنا عطاء عن أبى عبدالرحمن قال صنع عبدالرحمن بن عوف طعاما ودعا أناسا من أصحاب رسول الله ﷺ فطعموا وشربوا وحضرت صلاة المغرب فتقدم بعض القوم فصلى بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون فلم يُقمها - يعنى أنه قال أعبد ماتعبدون بحذف لا من لا أعبد - فأنزل الله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون﴾^(٤)»^(٥) حتى تفيقوا من السكر.

لأن الصلاة لها قداستها فلا يليق بالعاقل أن يقف أمام ربه وهو فى نشوة السكر وضياح العقل فيتخط فى قراءته.

٣ - وقد يكون من أسباب النزول إجابة عن سؤال مرفوع إلى النبى ﷺ يتصل بأمر مضى نحو قوله سبحانه: ﴿ويسألونك عن ذى القرنين، قل سأتلو عليكم منه ذكرا﴾^(٦) يعنى سيقص جانبا من قصته - أو يتصل بحاضر نحو قوله جل شأنه

(١) آية ٢١٤ الشعراء.

(٢) صحيح البخارى ج٦ أبواب التفسير ص ٢٢١ وأسباب النزول للواحدى ص ٣٤٤.

(٣) مفردات الراغب ص ٦٩.

(٤) آية ٤٣ النساء.

(٥) أسباب النزول للواحدى ص ١١٣.

(٦) آية ٨٣ الكهف .

﴿يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾^(١)
فهم يسألون عن حقيقة الروح - أو يتصل بالمستقبل نحو قوله تعالى: ﴿يسألونك
عن الساعة أيان مرساها﴾^(٢) يعني متى وقوعها ؟

وقوله كذلك : ﴿يسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا﴾^(٣) يعني
يُسويها .

ومع شرح تعريف سبب النزول بأنه ما نزلت الآية أو الآيات مُحدثة عنه أو
مبينة لحكمه أيام وقوعه:

فمعنى أيام وقوعه يعني الظروف التي ينزل القرآن فيها متحدثاً عن ذلك السبب
سواء أوقع هذا النزول عقب سببه مباشرة أم تأخر عنه مدة لحكمة من الحكم،
كما حدث ذلك حين سألت قريش رسول الله ﷺ عن الروح وأصحاب الكهف
وذى القرنين فقال ﷺ غدا أخبركم ولم يَسْتَنْ أى لم يقل إلا أن يشاء الله فأبطأ
عليه الوحي خمسة عشر يوماً على خلاف في ذلك ثم نزلت إجابات تلك
الأسئلة وفي طيها يرشد تعالى رسوله إلى أدب الاستثناء بالمشيئة ﴿ولا تقولن
لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله﴾^(٤)،^(٥) بأن تقول إن شاء الله تعالى -
وذلك في كل الأمور.

كيف يمكن معرفة سبب النزول ؟

والعلماء يعتمدون في معرفة سبب النزول على صحة الرواية عن رسول الله
ﷺ أو عن الصحابة ولا مجال فيه للاجتهاد، ومن هنا كان الصحابة والتابعون هم
المصدر الوحيد لمعرفة أسباب النزول.

وقد يكون العلم بالسبب عن طريق الجزم أو عن طريق الظن.

قال السيوطي: «ومعرفة سبب النزول أمر يحصل للصحابة بقرائن تختلف

(١) آية ٨٥ الإسراء.

(٢) آية ٤٢ النازعات.

(٣) آية ١٠٥ طه.

(٤) آية ٢٢ الكهف.

(٥) انظر في كل ذلك مناهل العرفان ج١ ص ١٠٨.

بالقضايا وربما لم يجزم بعضهم فقال أحسب هذه الآية نزلت في كذا^(١)، فهو يرجح أنها نزلت في خصوص كذا.

ويقول الواحدى: «ولا يحل القول في أسباب نزول الكتاب إلا بالرواية والسماع ممن شاهدوا التنزيل ووقفوا على الأسباب»^(٢) - يعنى أنهم تناقلوها جيلا عن جيل وقبلا إثر قبيل من أولئك الأمناء على دين الله وكتابه تبارك وتعالى.

ويقول السيوطى: «إذا أخبر الصحابى الذى شهد الوحي والتنزيل عن آية من القرآن أنها نزلت في كذا فإنه حديثٌ مسندٌ.

وأىضا: فإن قول التابعى إذا كان صريحا في سبب النزول فإنه يقبل ويكون مرسلا إذا صح المسند إليه - يعنى المروى عنه - وكان من أئمة التفسير الذين أخذوا عن الصحابة كمجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير واعتضد بمرسل آخر^(٣) - يعنى تقوى بمرسل آخر يدور فى نفس الفلك.

فوائد معرفة أسباب النزول:

١ - معرفة وجه الحكمة الباعثة على تشريع الحكم وهذا يفيد المؤمن وغير المؤمن فأما المؤمن فيزداد يقينا على يقين لما يدرك من مراعاة الشارع للمصلحة العامة فى تشريعه وفى تدرجه التشريعى وغير المؤمن ربما يرق قلبه للإيمان إن كان منصفاً بملاحظة أن التشريع الإسلامى يقوم على رعاية مصالح الناس^(٤) وعلى حرية العقيدة بدون إكراه ولا إجبار.

ومما يذكره الزرقانى من فوائد معرفة أسباب النزول:

٢ - «الاستعانة على فهم الآية فهما صحيحا ودفع الإشكال عنها»^(٥) ذلك لأنه

(١) الإتيان للسيوطى ج١ ص ٣١.

(٢) أسباب النزول للواحدى ص ٣.

(٣) الإتيان للسيوطى ج١ ص ٣١.

(٤) البرهان للزركشى ج١ ص ٢٢ ومناهل العرفان ج١ ص ١٠٩ بتصرف.

(٥) مناهل العرفان ج١ ص ١٠٩.

لا يمكن الحكم الصحيح على الآية وبيان المراد منها إلا إذا وقف المفسر على سبب نزولها الذي يلقي مزيد أضواء عليها ومعركة المقصود منها، وكيفية تطبيقها. وإبعاد أى تصور يؤدي إلى التناقض مع آية أخرى.

ذكر الزركشى : «قال القشيري: بيان سبب النزول طريق قوى فى فهم معانى الكتاب العزيز وهو أمر نحصل للصحابة بقرائن تحف بالقضايا - يعنى تتعلق بها - وذلك ليتسنى لنا القياس ورد النظر إلى نظيره»^(١) والشبه إلى شبيهه.

والأمثلة على ذلك شتى قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢) - فاللفظ يدل بظاهره على أن للإنسان أن يصلى إلى أية جهة شاء، ولكن إذا علم «أن الآية نازلة فى نافلة السفر خاصة أو فىمن صلى باجتهاده ثم بان له خطؤه تبين له أن المراد التخفيف على خصوص المسافر فى صلاة النافلة أو على المجتهد فى القبلة إذا صلى وتبين له خطؤه»^(٣) - وذلك من قبيل التخفيف على المؤمنين والتيسير عليهم.

آية تولية الوجوه شطر المسجد الحرام فى الصلوات المكتوبات على إطلاقها فى وجوب التوجه فى الصلوات المفروضات تجاه المسجد الحرام.

ومن هذا القبيل كذلك ما رواه كل من البخارى والواحدى^(٤) فى خصوص سبب نزول قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾^(٥).

وعمدة القول فى هذه المسألة ما وقع فى نفس عروة بن الزبير أن السعى بين الصفا والمروة غير مفروض أخذاً من قوله سبحانه ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ

(١) اليرمان ج١ ص ٢٢.

(٢) الآية ١١٥ البقرة.

(٣) أسباب النزول للواحدى ص ٢٥.

(٤) صحيح البخارى ج٦ ص ٢٨ أبواب التفسير عن هشام بن عروة عن أبيه قال قلت لعائشة أرأيت قول الله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله، وأسباب النزول للواحدى ص ٣١.

(٥) من الآية ١٥٨ البقرة.

الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ﴿ وقوله لا جناح بمعنى لا حرج عليه وقد فهم من رفع الجناح سلب الفريضة، ومن هنا بادر إلى سؤال عائشة وهي خالته فأزالت عنه هذا اللبس وقررت له إنه قد استقر في أذهان المسلمين الحرج والتأثم لأن السعى بين الصفا والمروة كان معروفا في الجاهلية لكن الله قال لهم لا حرج عليكم في إتمام هذا النسك وبذلك زال الحرج عن المسلمين - وما زاد في حرجهم أن المشركين كانوا يتبركسون بأصنام لهم نصبوها عند الصفا والمروة وقد أزالوها وحطموها فانتفى الحرج عند ذاك وقد طاف الرسول ﷺ بالصفا والمروة فلاحق لأحد في الامتناع عن الطواف بهما بعد ذلك، فالمصطفى ﷺ يأمرنا باتباعه في مناسك الحج بقوله وفعله فقال : (لتأخذوا مناسككم) (١) لتأسي به ﷺ في شعائر الحج والعمرة كما كان يفعلها.

وبمعرفة سبب النزول يتنفي القول بعدم الفريضة، بل هو أحد أركان الحج الأساسية

٣ - ومن فوائد معرفة سبب النزول تخصيص الحكم به عند من يرى أن العبرة بخصوص السبب (٢).

ولكن هذا الرأي فيه تضيق لمعاني الذكر الحكيم الذي جاء مناسبا لكل زمان ومكان.

وعلى سبيل المثال في هذه القضية آيات الظهار مفتحة سورة المجادلة سببها أن أوس بن الصامت ظاهر من زوجته خولة بنت ثعلبة وهي تشتكى زوجها إلى رسول الله ﷺ وهي تقول يا رسول الله أبلى شبابي ونثرت له بطنى حتى إذا كبر سنى وانقطع ولدى ظاهر منى اللهم إني أشكو إليك فما برحت حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات.

﴿قد سمع الله قول التى تجادلنك فى زوجها وتشتكى إلى الله...﴾ (٣)

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٩٤٣ - ١٥ - كتاب الحج - ٥١ - باب استحباب رمى جمرة العقبة يوم النحر

راكبا ٣١ - (١٢٩٧) عن جابر بن عبد الله.

(٢) البرهان للزركشى ج ١ ص ٢٢.

(٣) من الآية (١) المجادلة.

حقاً لقد سمع الله قول المرأة التى تراجعتك؛ وتحاورك فى شأن زوجها .
والحكم الذى تضمنته هذه الآيات خاص بهما وحدهما على رأى العبرة بخصوص
السبب أما غيره فيعلم بدليل آخر قياساً أو سواء، وبدهى أنه لا يمكن معرفة
المقصود بهذا الحكم ولا القياس عليه إلا إذا علم سبب النزول^(١) - وبهذا يكون
الاستنتاج واضحاً ومبيناً على أساس .

٤ - ومن فوائد معرفة سبب النزول «أنه قد يكون اللفظ عاماً ويرد دليل على
تخصيصه، فمعرفة السبب تقصر التخصيص على ماعدا صورته ولا يصح
إخراجها»^(٢) - لأن دخول صورة السبب فى اللفظ العام قطعى فلا يجوز إخراجها
بالاجتهاد لأنه ظنى وهو رأى الجمهور فلو لم يعرف سبب النزول لجاز أن يفهم
أنه مما خرج بالتخصيص مع أنه لا يجوز إخراجها قطعاً للإجماع المذكور .

ويمثل لهذا بقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تُشْهِدُهُمْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾^(٣)
أى الحق البين^(٤) الواضح - فإن هذه الآية نزلت فى عائشة خاصة أو فيها وفى
سائر أزواج النبی ﷺ كما قرر بذلك ابن عباس ولم يجعل الله لمن فعل ذلك توبة
وجعل لمن رمى امرأة من المؤمنات من غير أزواج النبی ﷺ التوبة ثم قرأ:
﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ، إِلَى قَوْلِهِ: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾^(٥) .

وعلى هذا فإن قبول توبة القاذف وإن كان مخصصاً لعموم قوله تعالى: إن
الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات، لا يتناول بالتخصيص من قذف عائشة
أو قذف سائر أزواج النبی ﷺ فإن هذا لا توبة له لأن دخول صورة سبب النزول
فى اللفظ العام للآية قطعى الدلالة يعنى داخل فى صلب المعنى والمقصود
الأصلى .

(١) أسباب النزول للسيوطى ج ١ ص ٣٠٤ .

(٢) البرهان للزركشى ج ١ ص ٢٢ .

(٣) الآيات ٢٣ - ٢٥ النور .

(٤) مفردات الراغب ص ٦٧ .

(٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٦٤ .

٥ - ومن فوائد معرفة أسباب النزول كذلك : بيان حكم جديد ومثاله ما ثبت من أن النية مدار الثواب ، وقد نزل في ذلك قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(١).

فقد ذكر القرطبي «أنها نزلت في جندب بن سمرة الذي قال عنه عكرمة مولى ابن عباس كان من المستضعفين بمكة وكان مريضاً فلما سمع ما أنزل الله في الهجرة قال أخرجوني فهنيئاً له فراش ووضع عليه وخُرج فمات في الطريق بالتنعيم قرب مكة فنزلت الآية»^(٢).

وصدق الرسول ﷺ حيث يقول : إنما الأعمال بالنية وإنما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه»^(٣).

فثواب الأعمال على هذا بالنيات وبما يضره الإنسان في قلبه هل يقصد وجه الله بحركاته وسكناته أم يقصد جمع الدنيا والاستكثار منها والتفاخر بها فهذا في سبيل الشيطان.

المراد من قول العلماء العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب:

نزلت بعض آيات القرآن الكريم لأسباب وقعت ولكن يجب ألا تكون هذه الآيات مقصورة على من نزلت فيهم ثم تبقى معطلة للحكم بعد ذلك ، وإنما يؤخذ اللفظ على عمومه ويشمل الحكم كل الأحداث المشابهة لمن نزلت في شأنهم هذه الآيات الكريمات.

ومن الأمثلة على ذلك قصة السيدة عائشة رضي الله عنها في حادث الإفك واتهامها زوراً وبهتاناً ، ويجب أن تكون درساً لكل من يجترئ على الأعراض

(١) من الآية ١٠٠ النساء.

(٢) تفسير القرطبي ج ٥ ص ٣٤٩.

(٣) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥١٦ - ٣٣ كتاب الإمارة، عن عمر بن الخطاب.

وينال من نساء الأمة الطاهرات يقول الحق سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ (١).

فالشرع الإسلامى الخفيف يريد مجتمع الطهارة والنقاء والصفاء والذي يسود فيه الأمن والأمان والعدل والوثام.

وهذا هو مفهوم قولهم المراد عموم اللفظ وليس خصوص السبب، لينسحب منطوق آيات القرآن على كل ما يتجدد من أحداث إلى أن تقوم الساعة.

ويؤكد ابن تيمية هذا المفهوم بقوله: «ولم يقل أحد إن عمومات الكتاب والسنة تختص بشخص معين وإنما غاية ما يقال: إنها تختص بنوع ذلك الشخص، فتعم ما يشبهه، وهذا الحكم عام فى كل من يندرج تحت لفظ الآية حتى لو كان اللفظ أمراً أو نهياً بحسب الحكم» (٢).

وبهذا يحقق الشرع الإسلامى عموم التطبيق والتيسير على الناس.

كما أن كثيراً من روايات أسباب النزول ظنية وليست قطعية ومن هنا قدّم العلماء دلالة اللفظ على دلالة سبب النزول ، وقد تكون دلالة اللفظ قطعية وقد تكون ظنية ولكن القرائن والسياق يُحدّدان المراد.

هل يكون المنزل واحداً والسبب متعدداً؟

نعم فقد تعدد أسباب نزول النص وليس هناك ما يمنع من تعدد الحوادث ونزول الآيات بسببها.

ومثال ذلك ما ذكره المفسرون فى قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كَفُوا أَيَدِيكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً - إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ - فَمَا لَهُمْ لَا يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ (٣) - فهم لا يفهمون.

(١) من الآية ١٩ النور.

(٢) مقدمة فى أصول التفسير لابن تيمية ص ١٢.

(٣) الآيات ٧٧، ٧٨ النساء.

قالوا فى سبب نزولها :

١ - ذكر ابن كثير «قال مجاهد نزلت فى اليهود رواه ابن جرير»^(١) - والله ينهى المسلمين أن يفعلوا مثل ما فعلوا، وهذا رأى مرجوح فهو من طريق الاحتمال والظن وليس الجزم وما قاله غيرهم أنه قيل فى المنافقين وضعاف المسلمين فهو أرجح لأن سياق الآيات فى الحديث عن المنافقين ولأنه قال فى ختامها (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً).

٢ - قال الفخر الرازى نزلت فى المنافقين وضعاف الإيمان^(٢) ولا يجوز لنا أن نقصرهم على هذه الطائفة فقط.

٣ - قال الواحدى : «نزلت فى جماعة المؤمنين أمثال : عبدالرحمن بن عوف وأصحابه، وبه قال كثير من المفسرين منهم عكرمة، قالوا: أتى المسلمون النبى ﷺ وقالوا كُنَّا فى عز ونحن مشركون ولما أسلمنا صِرْنَا فى ذلة فاذن لنا يا رسول الله فى قتالهم فنهاهم النبى ﷺ عن القتال، ولما هاجر إلى المدينة وأمره الله بالقتال فنزلت الآيات»^(٣) فاستقلوا القتال.

وللجمع بين هذه الآراء فإنه يحتمل أن عبدالرحمن بن عوف ومن على شاكلته رأوا ترك القتال ذُلًا ولا يلزم أن يكونوا قد كرهوا القتال لأنهم من الصادقين وكان فى المسلمين بعض من المنافقين ومرضى القلوب لأنه قال إذا فريق منهم.

وفى ذلك المثل ما يفيد تعدد أسباب النزول، وقد يكون سبب النزول ظنياً يعنى أنه قد يتطرق إليه الاحتمال بأن يُقال إن من أسباب نزول الآية كذا وكذا، والله أعلم بالصواب.

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٢٦.

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازى ج ١٠ ص ١٨٥.

(٣) أسباب النزول للواحدى ص ١٢٣، ص ١٢٤.

وهل يتعدد المنزل والسبب واحد؟

والجواب: نعم فقد تحدث قضية واحدة تنزل من أجلها آيات متفرقة في سور مختلفة لتأكيد الحكم وإرشاد الخلق إلى طريق الحق.

ومن ذلك وصايا الرب جل جلاله بالإحسان إلى الوالدين وعدم طاعتهم في خصوص الشرك والتي جاءت في سور العنكبوت ولقمان والأحقاف؛
ففي العنكبوت يقول سبحانه:

﴿ووصينا الإنسان بوالديه حسناً وإن جاهداك (*) لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعلمون﴾^(١) وصّى بطاعة الوالدين فيما عدا الشرك.

وفي لقمان يقول الله تعالى:

﴿ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير، وإن جاهداك (*) على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما...﴾^(٢) وصّى بالإحسان إليهما كذلك نظراً لما يُصيب الأم من ضعف حمل وولادة، وعدم الطاعة في الشرك.

فقد ورد في هذا الصدد خبر فيما روى «عن عثمان النهدي أن سعد بن أبي وقاص قال: كنت برأ بأمي، فلما أسلمت قالت يا سعد ما هذا الدين الذي أحدثت؟ لتدعن دينك هذا أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت فتُعير بى، فقال لا تفعل يا أمه فإنى لا أدع ديني، قال فمكثت يوماً وليلة لا تأكل فأصبحت وقد جهدت، فقلت والله لو كانت لك ألف نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا لشيء فلما رأت ذلك أكلت وشربت»^(٣).

(١) آية ٨ العنكبوت.

(٢) من الآية ١٤، ١٥ سورة لقمان.

(٣) أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير ج ٢ ص ٣٦٨.

(*) الجُهد والجُهد بفتح الجيم وضمها: الطاقة والمشقة : مفردات الراغب ص ٩٩.

وهكذا تكون قوة الإيمان واليقين التى تُزَلِّزُ الجبال لاتقف أمامها أية عاصفة
من العواصف الهوج كائنة ما كانت فلنا فى ذلكم الرعيل الأول الأسوة الحسنة فى
عمق اليقين بالدين الحق مهما كانت العقبات حتى ولو من أولى الأرحام فلا
نُرضيهم بسخط الله سبحانه فإطاعة لمخلوق فى معصية الخالق.

وكانت هذه الوصايا بالإحسان إلى الوالدين وعدم طاعتها فى خصوص
الشرك مصحوبة فى كل منها بزاوية من زوايا الحِكم الإلهية فى النصيح والإرشاد
والتوجيه لمصالح الأسرة والجماعة على حد سواء ولسعادة الجميع فى الدنيا
والآخرة.

فى بيان جمع القرآن ومن حفظه من الصحابة

جمع القرآن على عهد أبى بكر:

عن زيد بن ثابت قال أرسل إلى أبو بكر عقب مقتل أهل اليمامة - فإذا عمر بن الخطاب عنده، فقال أبو بكر إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحر يوم اليمامة بِقراء القرآن. وإنى أخشى أن يستحر القتل بالمواطن - فيذهب كثير من القرآن؛ وإنى أرى أن تأمر بجمع القرآن. قلت لعمر: كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ فقال عمر: والله إن هذا خير. فلم يزل عمر يراجعنى حتى شرح الله صدرى لذلك.

قال زيد بن ثابت وقال أبو بكر إنك رجل شاب عاقل لا تهملك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ، فستبع القرآن واجمعه، قال زيد فوالله لو كلفنى نقل جبل من الجبال ما كان بأثقل علىّ مما أمرنى به من جمع القرآن، قلت كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ فقال: هو والله خير، فلم يزل أبو بكر يراجعنى حتى شرح الله صدرى للذى شرح له صدر أبى بكر وعمر، فتنبعت القرآن أجمعه من العسب «جريد النخل إذا نحى عنه خوصه - والخُفاف «حجارة بيض عريضة رقاق واحدها لُخْفَة» - وصدور الرجال، حتى وجدت آخر التوبة «لقد جاءكم» مع أبى خزيمة الأنصارى الذى جعل النبى ﷺ شهادته بشهادة رجلين، لم أجدها مع أحد غيره فألحقها فى سورتها. فكانت الصحف

عند أبي بكر رضى الله عنه حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حتى قبض ثم عند حفصة بنت عمر رضى الله عنه .

وثبت أن القرآن مجموعه محفوظ كله فى صدور الرجال أيام حياة النبى ﷺ مؤلفاً على هذا التأليف .

وإنما ترك جمعه فى مصحف واحد لأن النسخ كان يرد على بعض ، ثم وفق لجمعه الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم .

نسخ القرآن فى المصاحف

واعلم أنه قد اشتهر أن عثمان رضى الله عنه هو أول من جمع المصاحف، وليس كذلك بل أول من جمعها فى مصحف واحد الصديق، والنسخ فى المصاحف فى زمن عثمان رضى الله عنه.

أرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلى إلينا الصحف ننسخها فى المصاحف ثم نردها إليك، فأرسلت بها إليه فأمر زيد بن ثابت وغيره فنسخوها ثم نردها إليك، فأرسلت بها إليه فأمر زيد بن ثابت وغيره فنسخوها فى المصاحف، قال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت فى شىء فى القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإما نزل بلسانهم ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف فى المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة وأرسل فى كل أفق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سواه من القرآن فى كل صحيفة أو مصحف أن يحرق.

عدد مصاحف عثمان

أربع نسخ بعث إلى كل ناحية واحدًا الكوفة البصرة الشام وترك واحدًا عنده والله أعلم.

فى بيان من جمع القرآن حفظًا

من الصحابة على عهد رسول الله ﷺ

عن قتادة قال سألت أنس بن مالك من جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ قال أربعة كلهم من الأنصار، أبى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد. وهناك روايات أخرى.

الرد على ما يثار فى قضايا أسباب النزول

ينزل الله آيات القرآن للإرشاد والتوجيه والقواعد الفقهية والسلوكية والقليلة القليلة هى التى لابسها أسباب نزول وذلك بأن تكون مصحوبة بقوله سبحانه ويسألونك، ويستفتونك أو قد سمع الله قول التى تجادلنك فى زوجها أو قصة الإحسان إلى الوالدين وعدم طاعتهما فى خصوص الشرك.

المبحث السادس نزول القرآن على سبعة أحرف

لقد كان للعرب لهجات شتى حسب قبائلهم تنبع من طبيعة فطرتهم في جرسها وأصواتها وحروفها، إلا أن قريشا من بين العرب قد تهيأت لها عوامل جعلت للغة الصدارة بين فروع العربية الأخرى من جوار البيت وعمارة المسجد الحرام والإشراف على التجارة فأنزلها العرب جميعا منزلة الأب للغاتهم فكان طبعيا أن يتنزل القرآن بلغة قريش التي هي أفصح لغات العرب على الرسول القرشي صلوات ربي وتسليماته عليه تأليفا للعرب وتحقيقا لإعجاز القرآن حين سُقِطَ في أيديهم أن يأتوا بمثله أو بسورة أو بآية من مثله.

وإذا كان العرب تتفاوت لهجاتهم في المعنى الواحد بوجه من وجوه التفاوت، فالقرآن الذي أوحى الله به لرسوله محمد ﷺ يكمل له معنى الإعجاز إذا كان مُتَّجَمًا لحروفه وأوجه قراءاته للخالص من هذه اللهجات العربية مما يُيسر على الناس القراءة والحفظ والفهم والمعرفة.

وقد تواترت الأحاديث بنزول القرآن على سبعة أحرف من ذلك:

فعن عبدالرحمن بن عبدالقاري قال، قال رسول الله ﷺ :

«... إن القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرأوا منه ما تيسر»^(١).

يعنى اقرءوا بأى القراءات شئتم فقد أصبتم حسب الستكم وأخذتم الثواب .

أولا: اختلاف العلماء في المراد بالأحرف السبعة والترجيح بينها:

وقد اختلف العلماء في تفسير معنى هذه الأحرف حتى قال السيوطي:

«أنها وصلت إلى أكثر من أربعين قولاً»^(٢) وأكثر هذه الآراء متداخل.

(١) صحيح البخارى ج ٢ ص ٨٥٢ - ٤٩ - خصومات - ٣ - باب كلام الخصوم ٢٢٨٧.

(٢) الإتقان للسيوطي ج ١ ص ٤٥.

١ - «أحد هذه الآراء أنه من المشكل الذى لا يُدرى معناه بالضبط، لأن الحرف يصدق لغة على حرف الهجاء وعلى الكلمة وعلى المعنى وعلى الجهة»^(١).

فذهب أكثرهم إلى أن المراد بالأحرف السبعة سبع لغات من لغات العرب فى التعبير عن معنى من المعانى فىأتى القرآن منزلا بالفاظ على قدر هذه اللغات لهذا المعنى الواحد وحيث لا يكون هناك اختلاف فإنه يأتى بلفظ واحد غالبا.

قال السيوطى «واختلفوا فى تحديد اللغات السبع فقيل: هى لغات قريش، وهذيل، وثقيف، وهوازن، وكنانة، وتميم، واليمن، وقيل غير ذلك»^(٢).

فربما أدخل البعض لهجات أخرى فى هذه المذكورات وأخرج غيرها منها، وقد تتداخل أكثر من لهجة مع بعضها فى كيفية النطق ببعض الكلمات.

وهم يقصدون بالسبع عموما أيا كان اسمها أفصح لهجات العرب.

٢ - وقيل «إنه ليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل المراد التيسير والتسهيل والسعة، ولفظ السبعة يطلق على إرادة الكثرة»^(٣). وللتهوين على الأمة شرفا لها وخصوصية لفضلها.

فقد كان العرب - الذى نزل القرآن بلغتهم - لهجاتهم مختلفة واستهم شتى ويَعسر على أحدهم الانتقال من لهجة إلى غيرها أو من حرف إلى آخر فلو كُلفوا بذلك لكان هذا التكليف بما لا يستطاع - وإشادة بفضل القرآن وكماله وإعجازه بصورة فريدة فى حياة البشرية جمعاء.

٣ - قيل كذلك «أن المراد بها سبع قراءات وتعقب بأنه لا يوجد فى القرآن كلمة تقرأ على سبعة أوجه إلا القليل مثل (عبدالطاغوت)^(*)»^(٤) - (ولاتقل لهما

(١) الإتقان للسيوطى ج ١ ص ٤٥ .

(٢) المرجع السابق ص ٤٧ .

(٣) المرجع السابق نفس الصفحة .

(٤) من الآية ٦٠ المائدة .

(*) واختلف فى عبدالطاغوت: فحمزة بضم الباء وفتح الدال وخفض الطاغوت على أن عبد واحد يراد به الكثرة، والطاغوت مجرور بإضافته إليه أى وجعل منهم عبدالطاغوت أى خدمه .

أف^(٥)، (١)، (٢) يعنى لا تتأقف لهما ضجرا ولو كان هناك أدنى من الأف . لنهى الله عنه .

حيث ورد بشأنهما قراءات عديدة باختلاف التشكيل والإعراب وما قد يؤدى إلى ذلك من أفراد أو جمع .

٤ - يذكر السيوطى كذلك رأيا من الآراء فى المراد بالأحرف السبعة : أنها الأوجه التى يقع بها التغيرات ، فمنها :

(أ) ما يتغير حركته ولا يزول معناه ولا صورته مثل (ولا يضار كاتب)^(٣) . بالفتح والرفع^(٤) ، فالمعنى واحد بكل منهما .

(ب) «ومنها ما يتغير بالفعل فى شكل الكلمة ومعناها مثل قوله تعالى :

﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾^(٥) ، (٦) . فقد بطروا النعمة وسَمَّوْا الراحة قَدَعُوا على أنفسهم بِمَشَقَّةِ الأسفار . «فَقَرَأَ بِنَصْبٍ (رَبَّنَا) على أنه منادى مضاف وباعدُ بصيغة الأمر وقرئ رَبَّنَا بالرفع وباعدَ بفتح العين ، على أنه فعل ماضٍ ،

= وعن الحسن : فتح العين والذال وسكون الباء وخفض الطاغوت .

وعن الشنودى : ضم العين والباء وفتح الذال وخفض الطاغوت جمع عبيد والباقون بفتح العين والباء على أنه فعل ماضٍ ونصب الطاغوت مفعولا به .

(القراءات الأربع عشر للبناء ص ٢٠١) .

(١) من الآية ٢٣ الإسراء .

(٢) الإتقان للسيوطى ج ١ ص ٤٦

(٣) من الآية ٢٨٢ البقرة .

(٤) وفى القراءات الأربع عشر ص ١٦٦ : «بتخفيف الراء مع إسكانها لأبى جعفر ، والباقون بالتشديد مع الفتحة وعن أبى مَحِيصَن رَفَعَ الراء على أنه نَقَى» .

(*) واختلف فى أف : فنائع وغيره بتشديد الفاء مع كونها مُنَوَّنة فى الثلاثة للتكثير ، وابن كثير وغيره بفتح الفاء من غير تنوين فيها للتخفيف ، والباقون بكسرها بلا تنوين على أصل التقاء الساكنين ولقصد التعريف وهو صوت يدل على تضجر ولغة الحجاز الكسر بالتنوين وعدمه ، ولغة قيس الفتح .

(القراءات الأربع عشر للبناء ص ٢٨٣) .

(٥) من الآية ١٩ سبأ .

(٦) الإتقان للسيوطى ج ١ ص ٤٦

وقرئ بَعْدُ بفتح العين مشددة مع رفع رُبُّنا أيضا^(١) .

ومن هنا اختلفت المعانى باختلاف القراءات وتعددتها .

(جـ) ومنها ما يكون بتغيير حرف فى الكلمة ولا يتغير المعنى مثل :

(يعملون وتعملون) فى آخر سورة هود «بالباء والتاء»^(٢) على سبيل المثال لا الحصر وغيرها كثير بالغيبة والخطاب وفى هذا تأكيد للمعنى وفى ذلك بلاغة بليغة .

ومن هذا القبيل كذلك «السين والصاد»^(٣) فى قوله تعالى : ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ آية ٦ الفاتحة تُنطق بكليهما على سبيل المثال كذلك ولا يتغير فى المعنى . كذلك «قرأ خلف عن حمزة بإشمام الصاد الزاى وقرأ الحسن اهدنا صراطا مستقيما بالنصب والتنوين فيهما»^(٤) . وذلك حتى يتمشى مع اللهجات العربية تيسيرا .

(د) ومنها ما يتغير باللفظ بإبدال حرف بحرف بما قد يؤدى إلى تغيير المعنى مثل قوله تعالى : ﴿وانظر إلى العظام كيف نُنشزها﴾^(٥) - «قرئ بالزاى المعجمة مع ضم النون وقرئ بالراء المهملة مع فتح النون - فابن عامر وغيره بالزاى من النشز وهو الارتفاع أى يرتفع بعضها على بعض للتركيب وغيرهم بالراء المهملة من أنشر الله الموتى يعنى أحياهم»^(٦) .

وهكذا يختلف المعنى لِرُبُّنا إعجاز القدرة الإلهية ، كيف أنه يُعيد تركيب العظام ويُحييها بعدما أماتها أول مرة وفى ذلك عبرة لأولى الألباب .

(هـ) ومنها ما يتغير بالتقديم والتأخير إما فى الحرف كقوله تعالى (أفلم يئأس)

(١) القراءات الأربع عشر للبناء ص ٣٥٩ .

(٢) القراءات الأربع عشر للبناء ص ٢٦١ «وقرئ تعملون بالخطاب نافع وغيره والباقون بالغيب» .

(٣) القراءات للبناء ص ١٢٣ .

(٤) القراءات الأربع عشر للبناء ص ١٢٣ .

(٥) من الآية ٢٥٩ البقرة

(٦) القراءات للبناء ص ١٦٢ .

الآية ٣١ الرعد - وقرىء «أفلم يأس»^(١).

أى أفلم يقنط ويئأس المؤمنون من إيمان الكفار، ويعلموا أنه تعالى لو شاء هدايتهم لهداهم لأن الأمر له ولكن قضت الحكمة أن يكون بناء التكليف على الاختيار.

يقول الراغب: «اليأس انتفاء الطمع، وقيل معناه أفلم يعلموا، ولم يرد أن اليأس موضوع فى كلامهم للعلم وإنما قصد أن يأس الذين آمنوا من ذلك يقتضى أن يحصل بعد العلم بانتفاء ذلك فلإذن ثبوت يأسهم يقتضى ثبوت حصول علمهم»^(٢) ليدركوا الحق ويسلموا به.

والاختلاف فى القراءة هنا بالتقديم والتأخير فى الحرف يؤدى نفس المعنى. وقد يكون التغيير بالتقديم والتأخير فى الكلمات نفسها باختلاف قراءة كل من الكلمتين المتجاورتين والاختلاف فى المعنى محدود نظرا لتقديم إحدى الكلمتين على الأخرى مثال ذلك: فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ من الآية (١١١ - التوبة) (بالبناء للفاعل فى الأول وللمفعول فى الثانى وقُرىء بالعكس أى بالبناء للمفعول فى الأول وللفاعل فى الثانى)^(٣).

وسواء تقدم هذا أو ذاك على الآخر فالمعنى فى عمومهما واحد ، فسبحان من له الحجة البالغة والبلاغة البليغة.

(و) ومنها ما يتغير بالزيادة والنقصان سواء أكانت بكلمة أو بحرف، وقد لا يكون هناك اختلاف فى المعنى.

فمثال الاختلاف بزيادة كلمة أو نقصها قوله تعالى فى سورة التوبة: ﴿وَأَعِدْ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ من الآية ١٠٠ التوبة.

«قرىء من تحتها الأنهار بزيادة من وهما قراءتان متواترتان»^(٤).

(١) القراءات للبناء ص ٢٦٦.

(٢) مفردات الراغب ص ٥٧٤.

(٣) القراءات للبناء ص ٢٤٥.

(٤) القراءات للبناء ص ٢٤٤.

قَابَن كَثِيرَ بَيْنِ الْجُرَّةِ وَخَفَضَ تَحْتَهَا بِهَا وَالْباقون بحذف من وفتح تحتها على المفعولية.

ولاتغيير يذكر فى المعنى، بل ربما أن الزيادة بالحرف للتأكيد والتشريف فزيادة
المبنى تؤدى إلى زيادة المعنى.

ونقصان حرف كقوله تعالى ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ (١١٦) البقرة بدون واو،
قَبْلَ قَالُوا.

قال البناء «واختلف فى عليم وقالوا اتخذ الله ولدا فابن عامر عليم قالوا بغير
واو على الاستئناس (كأن الكلام توضيح لسابق ادعاءاتهم) - والباقون وهم
الجمهور بالواو عطف جملة على مثلها»^(١) يعنى أن من جملة ادعاءاتهم قولهم
أن الله اتخذ ولدا سبحانه.

وهنا يظهر الإعجاز البلاغى فى تركيب الأسلوب بإعطاء أوجه متقاربة فى
المعنى دقيقة.

(ز) ومن أوجه التغاير اختلاف الأسماء بالإفراد والتذكير وفرعها من تشية
وجمع وتأنيث.

وعلى سبيل المثال ما قاله البناء: «واختلف فى لأماناتهم فى (المؤمنون
والمعارج) ورسمها فى المصحف لامتهم يحتمل القراءتين لخلوها من الألف
الساكنة ومآل الوجهين فى المعنى واحد، فيُراد بالجمع الاستغراق الدال على
الجنسية ويراد بالإفراد الجنس الدال على معنى الكثرة أى جنس الأمانة»^(٢).

فالتعبير القرآنى بما يَعْنِيهِ من أفراد يدخل تحته أنواع وجمع بمختلف الصور وفى
هذا مافيه من بلاغة رصينة.

(ط) ويقع الاختلاف والتغاير فى وجوه الإعراب وذلك : مثل قوله تعالى :
﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾^(٣) «حيث قرئ بنصب آدم ورفع كلمات»^(٤).

(١) القراءات للبناء ص ١٤٦.

(٢) ذكر البناء فى القراءات ص ٣١٧: «واختلف فى لأماناتهم فى (المؤمنون والمعارج) فابن كثير وابن
محيصن بغير الف فيهما على الأفراد والباقون بالالف على الجمع».

(٣) من الآية ٣٧ البقرة.

(٤) البناء ص ١٣٤ «اختلف فى تلقى آدم من ربه كلمات فابن كثير بنصب آدم ورفع كلمات على إسناد =

(ل) ويقع التغاير واختلاف اللهجات بالتفخيم والترقيق والإمالة والهمز والتسهيل ومثال الإمالة وعدمها في قوله تعالى ﴿هل أتاك حديث موسى﴾ من الآية ٩ طه قرىء بإمالة أتى وموسى، وترقيق الراء في قوله:

(إنه كان بعباده خيرا بصيرا) من الآية ٣٠ الإسراء وتفخيم اللام في ﴿الطلاق مرتان﴾ من الآية ٢٢٩ البقرة - وتسهيل الهمزة في قوله (قد أفلح المؤمنون) آية ١ سورة المؤمنون يعنى الهمزة التى على واو (مؤمنون) كأن الهمزة ليست موجودة وهكذا.

وقد استعرضنا الآراء الخاصة بالاختلاف والتغاير فى الألسنة واللهجات والإعرابات والتي أدت إلى الاختلاف فى معنى الأحرف السبعة.

ولكن أرجح الآراء بخصوص هذه القضية هو الرأى الأول الذى يقرر بأن المراد بالأحرف السبعة سبع لغات من لغات العرب فى المعنى الواحد نحو أقبل وتعال وهلمّ فهى ألفاظ مختلفة لمعنى واحد ويؤكدّه ماجاء فى حديث أبى بن كعب الذى رواه مسلم: «أن النبى ﷺ كان عند أضواء بنى غفار قال فأتاه جبريل فقال إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على حرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمّتى لاتطبق ذلك، ثم أتاه الثانية فقال إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على حرفين فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمّتى لاتطبق ذلك ثم جاءه الثالثة فقال إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على ثلاثة أحرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمّتى لاتطبق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على سبعة أحرف فأبىما حرف قرأوا عليه فقد أصابوا فكلها شاف كاف»^(١).

والقصد عموما هو اختلاف الألفاظ فى المعنى الواحد وأن السبعة لاتعنى على التحديد، بل على مدلول الكثرة على الإطلاق لأن القبيلة الواحدة قد تختلف فيها اللهجة بين عشائرها والله تعالى أعلى وأعلم.

= الفصل إلى الكلمات وإيقاعه على آدم فكانه قال فجاءت كلمات وغيرهم يرفع آدم ونصب كلمات بالكسرة... الخ.

(١) صحيح مسلم ج١ ص ٥٦٢ - ٦ / كتاب صلاة المسافرين ٢٧٤ - ٨٢١ عن أبى بن كعب.

ثانياً : حكمة نزول القرآن علي سبعة أحرف:

تتلخص حكمة نزول القرآن على سبعة أحرف في أمور:

الأول : «التيسير على الأمة الإسلامية التي شُوِّفَتْ بالقرآن فإنها كانت قبائل كثيرة بينها اختلاف في اللهجات ونبرات الأصوات وطريقة الأداء»^(١) . - حسب اختلاف قبائلها وعشائرها .

فمن أجل تيسير القراءة والحفظ والتخفيف والتهوين على قوم أميين، وفي هذا توسعة ورحمة من فضل الله، على عباده وليُحِبِّب إليهم القرآن وحفظه والعمل بأحكامه .

الثاني : إعجاز القرآن للفظرة اللغوية عند العرب بتحدى كل لهجاتهم جمعاء ومحاولة جمعهم على لسان واحد وهو لسان قريش الذي صَهَّرَ في بَوْتَقَتِهِ مُعْظَمَ اللهجات العربية ولهذا حكمة إلهية سامية لأن وحدة اللسان العام من أهم عوامل وحدة الأمة .

الثالث : إعجاز القرآن في معانيه وأحكامه فإن تقلب الصور اللفظية في بعض الأحرف والكلمات يتهيأ معه استنباط الأحكام التي تجعل القرآن مُلائماً لكل عصر ومصر، ولهذا احتج الفقهاء في الاستنباط والاجتهاد بالقراءات، فتنوع القراءات يقوم مقام تعدد الآيات كما يظهر ذلك في اختلاف الآراء الفقهية بتعدد القراءة في موضوع وجوه الحكمة في تعدد القراءات القرآنية .

(١) مناهل العرفان ج١ ص ١٤٥ .

المبحث السابع المكى والمدنى

كان القوم يادىء ذى بدء يعبدون الأوثان ويشركون بالله ما لم ينزل به سلطانا، وينكرون الوحى ويكذبون بيوم الدين، وينكرون البعث والنشور وكانوا ألداء فى الخصومة أهل مماراة ولجاجة فى القول عن فصاحة وبيان فنزل فيهم الوحى المكى قوارع راجرة وحججا قاطعة ليحطم وثنتهم ويدعوهم إلى الوحدانية ويقيم دلائل النبوة ويضرب لهم الأمثال تلو الأمثال للحياة الأخرى ومافيها من جنة ومن نار ويتحداهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن ويسوق إليهم قصص المكذبين الغابرين عبرة وذكرى ويقيم لهم الأدلة الكونية والبراهين العقلية فنزلت الآيات المدنية طويلة المقاطع تتناول أحكام الإسلام وحدوده وتدعو إلى الجهاد والاستشهاد فى سبيل الله وتفصل أصول التشريع وتضع قواعد المجتمع وتحدد روابط الأسرة وصلات الأفراد وعلاقات الدول والأمم كما تفضح المنافقين وتكشف دختهم ﴿والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾^(١) - فسبحانه وتعالى له الأمر من قبل ومن بعد.

الاصطلاحات فى معنى المكى والمدنى من الآيات القرآنية:

أولا: «أن المكى مانزل بمكة ولو بعد الهجرة، ويشمل مكة وما بضواحيها من منى وعرفات والحديبية - والمدنى مانزل بالمدينة ويشمل ما بضواحيها من بدر وأحد»^(٢).

وهذا التقسيم لوحظ فيه مكان النزول وحسب وهو ليس بجامع كما ترى، وكما سيتضح لنا عند استعراض الرأى المختار فى العنصر الثالث.

(١) من الآية ٢١ يوسف.

(٢) مناهل العرفان ج١ ص ١٩٣.

ثانيا : «المكى ماوقع خطابا لأهل مكة وخُوطبوا بـ (يا أيها الناس) وإن كان غيرهم داخلاً فيهم، والمدنى ماوقع خطابا لأهل المدينة وخُوطبوا بـ (يا أيها الذين آمنوا)^(١). يعنى صدقوا بقلوبهم.

ولوحظ على هذا التعريف كذلك القصور فهناك من الآيات والسور المدنية مانودى فيها بـ (يا أيها الناس) كسورة النساء مثلاً فلفظ الناس عام لكل الناس مؤمنهم وكافرهم.

ثالثا : وهو المشهور والمختار عندنا «أن المكى مانزل قبل الهجرة وإن كان بالمدينة والمدنى مانزل بعد الهجرة وإن كان بمكة»^(٢) - كما ذكره الزركشى.

أيا كان المكان والزمان للنزول وهذا هو التعريف الأمثل والأقطع فراراً من سائر الاستشكالات.

فلو نزلت آيات قبل الهجرة فى غير مكة فهى من قبيل المكى، ولو نزلت آيات بعد الهجرة فى غير المدينة فهى من قبيل المدنى.

ومثال ذلك قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾^(٣). الآية مدنية مع أن نزولها «كان عام الفتح فى جوف مكة»^(٤).

وقوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾^(٥) - الآية مدنية مع أن نزولها «عام حجة الوداع وكان يوم عرفة بعد العصر»^(٦).

وذكر صاحب البرهان كذلك أن آية ﴿وَإَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾^(٧)، والتى هى فى سورة البقرة المدنية «هذه الآية نزلت يوم النحر فى حجة الوداع

(١) البرهان للزركشى ج١ ص ١٨٧.

(٢) المرجع السابق نفس الصفحة.

(٣) من الآية ٥٨ النساء.

(٤) أسباب النزول للسيوطى ص ١١٧.

(٥) من الآية ٣ المائدة.

(٦) أسباب النزول للسيوطى ص ١٤٠.

(٧) من الآية ٢٨١ البقرة.

بمنى»^(١) - ونزولها هناك لا يُخرجها عن المدنى باصطلاح أن مانزل بعد الهجرة مدنى سواء أكان بالمدينة أو غيرها.

ولما كان هذا التعريف جامعاً مانعاً ارتضاه جمهور العلماء وهذا هو الأرجح بمشيئة الله تعالى.

وهل لمعرفة المكي والمدنى من فوائد؟

أجل ويمكن إجمالها فيما يلى:

أولاً : فيما يذكره السيوطى من فوائد «معرفة ذلك الاستفادة به فى التفسير فالعلم بالتأخر يكون ناسخاً أو مخصصاً»^(٢) فإذا توقفنا أى الآيتين ناسخ للآخر فهنا نجزم بأن المدنى ناسخ للمكى لسبق عهده عنه .

ثانياً : وفيما ينوه إليه الزرقانى «ومن فوائده أيضاً معرفة تاريخ التشريع وتدرجه الحكيم بوجه عام مما يوحى بسمو السياسة الإسلامية فى تربية الشعوب والأفراد»^(٣) - والأخذ بأيديهم إلى منازل فضله، وفى هذا ذكرى وعظة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً.

ثالثاً : كما يذكر الزرقانى كذلك «الثقة بهذا القرآن وبوصوله إلينا سالماً من التغيير والتحريف ويدل على ذلك اهتمام المسلمين به كل هذا الاهتمام حتى يعرفون ويتناقلون مانزل منه قبل الهجرة ومانزل بعدها»^(٤) - والإحاطة بترتيب النزول واختلافها عن الترتيب فى المصحف والذى هو توقيفى كذلك باتفاق ومافى ذلك كله من حِكَم فسبحان من حفظ كتابه فقال وقوله الحق والصدق ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾^(٥) - ليزداد المؤمن إيماناً على إيمان ويقينا على يقين وليطمئن قلبه فلا يتزعزع بجدل المجادلين وجحود المعاندين .

(١) البرهان للزركشى ج١ ص ١٨٧ .

(٢) الإتقان للسيوطى ج١ ص ٢٨ .

(٣) مناهل العرفان ج١ ص ١٩٥ .

(٤) مناهل العرفان ج١ ص ١٩٥ .

(٥) آية ٩ الحجر .

الطرق الموصلة إلى معرفة المكي والمدني:

اعتمد العلماء في معرف المكي والمدني على منهجين أساسيين:

«المنهج السماعي النقلى والمنهج القياسى الاجتهادى»^(١).

والسماعى يعتمد على النقل والقياسى يعتمد على العقل، والنقل والعقل هما طريقا المعرفة السليمة والتحقيق العلمى الدقيق.

والمنهج السماعى النقلى يستند إلى الرواية الصحيحة عن الصحابة الذين عاصروا الوحى وشاهدوا نزوله أو عن التابعين الذين تلقوا عن الصحابة وسمعوا منهم كيفية النزول ومواقعه وأحداثه.

ويذكر السيوطى : «إنما يرجع فى معرفة المكي والمدني لحفظ الصحابة والتابعين ولم يرد عن رسول الله ﷺ قول لانه لم يؤمر به ولم يجعل الله علم ذلك من فرائض الأمة وإن وجب فى بعضه على أهل العلم ومعرفة تاريخ النسخ والمنسوخ فقد يعرف ذلك بغير نص الرسول الله ﷺ»^(٢).

وذلك كله يتضح لنا مما درسه الفقهاء رضوان الله تعالى عليهم، حينما نشأت المذاهب الفقهية ومدارس أهل الراى والاجتهاد على حد سواء مما أنار الطريق أمام السالكين على نهج الحق.

(١) البرهان الزركشى ج١ ص ١٨٩ بتصرف.

(٢) الإتيقان للسيوطى ج١ ص ٩.

العلامات والصواب التي يعرف بها المكي:

ونورد هنا ماورد بشأنها عند كل من الزركشى والزرقانى باختصار:

١ - كل سورة فيها لفظ (كلًا) فهي مكية، وقد ذكر هذا اللفظ في القرآن ثلاثا وثلاثين مرة في خمس عشرة سورة كلها في النصف الأخير من القرآن لأنه نزل أكثره بمكة وأكثرها جابرة فتكررت فيه على وجه التهديد والتعنيف لهم والإنكار عليهم.

٢ - كل سورة فيها سجدة فهي مكية علما بأن سورة الحج المدنية، نرى السجدة فيها عند الشافعية فقط كما هو موضح في المصحف العثماني الذي بين أيدينا.

٣ - كل سورة في أولها حروف التهجى هي مكية سوى سورة البقرة وآل عمران فهما مدنيتان بالإجماع وفي الرعد خلاف في هذه المسألة.

٤ - كل سورة فيها قصص الأنبياء والأمم السابقة فهي مكية سوى البقرة.

٥ - كل سورة فيها قصة آدم وإبليس فهي مكية سوى البقرة أيضا.

مع ملاحظة أننا أسقطنا من الاعتبار ضابط التفرقة القائل بنداء يا أيها الناس أو يا أيها الذين آمنوا من التمييز بين المكي والمدني لأن فيه استثناءات كثيرة ففي البقرة والحج والنساء وهي سور مدنية فيها نداء يا أيها الناس الذي اعتبره البعض من مزايا المكي.

٦ - ومن ناحية المميزات الموضوعية وخصائص الأسلوب فتتمثل في الدعوة إلى التوحيد وإثبات الرسالة والبعث والجزاء والقيامة وأحوالها والنار وعذابها والجنة ونعيمها ومجادلة المشركين بالبراهين العقلية والآيات الكونية، وفضح جرائم المشركين ومباكاتوا عليه من سوء العادات مع قصر الفواصل وقوة الألفاظ وإيجاز العبارة^(١).

(١) أنظر في هذا كله البرهان للزركشى ج ١ ص ١٨٩ ومناهل العرفان ج ١ ص ١٩٧.

ضوابط ومميزات المدني هي كما يلي:

وهنا نشير إلى ماجاء بمناهل العرفان مع التوضيح لأرائه :

١ - كل سورة فيها الحدود والفرائض والمواثيق فهي مدنية - فهي آيات الأحكام.

٢ - كل سورة فيها إذن بالجهاد وبيان لأحكامه فهي مدنية (لأنه يلاحظ أن الغزوات ضد المشركين بدأت بعد هجرة الرسول ﷺ إلى المدينة المنورة) (باستثناء بعض إشارات كمثل قوله تعالى: ﴿سيهزم الجمع ويولون الدبر﴾^(١) - يعنى سيهزم جمع المشركين ويولون الأدبار يوم بدر. وهذه الآيات نزلت في مكة إخباراً بالغيب.

٣ - كل سورة فيها ذكر للمنافقين فهي مدنية ماعدا سورة العنكبوت والتحقيق أن سورة العنكبوت مكية ماعدا الآيات الإحدى عشرة الأولى منها فإنها مدنية وهي التي ذكر فيها المنافقون.

٤ - كذلك فإن الآيات التي ناقشت أهل الكتاب وأبطلت دعاوهم سواء أكانوا هوداً أو نصارى فإنها مدنية.

٥ - والآيات المدنية كذلك تناولت أحكام الصلاة والصيام والزكاة والربا والزنا والسرقة وما إليها^(٢).

هذا مع وجود بعض إشارات للصلاة وللصدقات في سور وآيات مكية.

(١) آية ٤٥ القمر.

(٢) مناهل العرفان ج ١ ص ١٩٨ بتصرف.

المبحث الثامن

جمع القرآن الكريم وما يتعلق به

أشار صاحب مناهل العرفان^(١) إلى أن كلمة جمع القرآن تطلق تارة ويراد منها حفظه واستظهاره في الصدور، وتطلق أخرى ويراد منها كتابته آيات وسورا، فهذا جمع في الصحائف والسطور وذاك جمع في القلوب والصدور.

ثم إن جمعه بمعنى كتابته حدث في الصدر الأول ثلاث مرار: الأول في عهد النبي ﷺ والثانية في خلافة أبي بكر والشالثة على عهد عثمان وأنداك نسخت المصاحف وأرسلت إلى الآفاق مع القراء.

أولا: جمع القرآن بمعنى حفظه في الصدور على عهد الرسول ﷺ والأصحاب:

نزل القرآن على النبي ﷺ فكانت همته بادىء ذى بدء متوجهة نحو حفظه واستظهاره ثم قراءته على الناس على مكث ومهل ليحفظوه ويستظهروه ضرورة أنه نبي أمي بعثه الله في الأميين يقول الله عز وجل: ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة...﴾^(٢) فهو برحمته وحكمته بعث في العرب رسولا من جملتهم أميا مثلهم بشرع شامل وكامل فيه الهداية والبيان لكل ما يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم.

ومن شأن الأمي أن يُعَوَّل على حافظته فيما يعنيه استحضاره وجمعه وبلغ من حرصه ﷺ على استظهار القرآن وحفظه أنه كان يحرك لسانه به ساعة يوحى إليه استعجالا لحفظه وجمعه في قلبه مخافة أن تفوته كلمة أو يُفْلِتَ منه حرف وما زال كذلك حتى طمأنه ربه بأن وعده أن يجمعه له في صدره وأن يسهل له قراءة لفظه وفهم معناه، فقال له: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا

(١) مناهل العرفان للزرقاني ج ١ ص ٢٣٩ بتصرف.

(٢) من الآية ٢ الجمعة.

قرآناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه^(١) .

وأما الأصحاب رضوان الله عليهم فكان القرآن دستور حياتهم يتنافسون في استظهاره ويتسابقون إلى مدارسته ويتفاضلون فيما بينهم على مقدار ما يحفظون منه يقومون به في الليل ويتلونه بالأسحار في غَسَقِ الدُّجَى فكانت أصواتهم بالقرآن كدوى النحل .

«وكان حفاظه في حياة الرسول ﷺ جمًّا غفيرا منهم الأربعة الخلفاء وطلحة بن عبد الله وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وسالم مولى أبي حذيفة وأبو هريرة وعبد الله بن عمر وعبد الله ابن عباس وعمرو بن العاص وابنه وغيرهم من المهاجرين»^(٢) - رضوان الله تبارك وتعالى عليهم أجمعين .

ومن حفظة القرآن من الأنصار في عهده ﷺ أبي بن كعب أحد كتاب الوحي ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو الدرداء وأنس بن مالك وغيرهم^(٣) .

وذكر السيوطي «أنه قد قتل يوم اليمامة سبعون من القراء وقتل في عهد النبي ﷺ ببشر معونة مثل هذا العدد»^(٤) - وقد لا يكون هؤلاء جميعا من حفظة القرآن كله .

ثانيا : جمع القرآن بمعنى كتابته :

١ - كانت عزيمة الرسول ﷺ والأصحاب متوجهة أول الأمر نحو جمع القرآن في القلوب بحفظه واستظهاره لأنه نبي أمي بعثه الله في الأميين، كما أن أدوات الكتابة لم تكن ميسرة لديهم فكان التعويل على الحفظ في الصدور يفوق التعويل على الحفظ بين السطور .

وعلى أي حال لم تصرفهم العناية بحفظ القرآن واستظهاره عن العناية بكتابته

(١) آيات ١٦، ١٧، ١٨، ١٩ من سورة القيامة .

(٢) مناهل العرفان ج١ ص ٢٤٢ .

(٣) المرجع السابق نفس الصفحة .

(٤) الإتقان للسيوطي ج١ ص ٧١ .

ونَقَّشه بمقدار ماسمحت به وسائل الكتابة .

وقد اتخذ الرسول ﷺ كتابا للوحى من الأصحاب أمثال «زيد بن ثابت وأبى ابن كعب وخالد بن الوليد وغيرهم وكان يدلهم على موضع المكتوب من سورته»^(١) . ويكتبونه فيما يسهل عليهم من العصب،^(٢) واللِّخاف^(٣) والرقاع^(٤) . وقطع الأديم يعنى الجلد وعظام الأكتاف والأضلاع ثم يُوضع المكتوب فى بيت الرسول ﷺ وكان منشورا ولم يجمع فى صحف أو مصاحف فى عهده ﷺ .

وقُبِضَ الرسول ﷺ والقرآن محفوظ فى الصدور ومكتوب فى الصحف كل سورة فى صحيفة على حدة فلم يجمع فى مصحف عام حيث كان الوحى يتزل تباعا فيحفظه القراء ويكتبه الكتبة ولم تدع الحاجة إلى تدوينه فى مصحف واحد لأنه عليه الصلاة والسلام كان يترقب نزول الوحى من حين لآخر وقد يكون منه الناسخ لشيء نزل من قبل ، وكتابة القرآن لم يكن ترتيبها بترتيب النزول بل تكتب الآية بعد نزولها حيث يشير ﷺ إلى موضع كتابتها بين آية كذا وآية كذا فى سورة كذا ولو جمع القرآن كله بين دفتى مصحف واحد لادى هذا إلى التغيير كلما نزل شيء من الوحى ، ولهذا تأخرت كتابة المصحف الجامع إلى أن كمل نزول القرآن بموته ﷺ ، فلما انقضى نزوله بوفاته ﷺ ألهم الله الخلفاء الراشدين لجمعه وفاء بوعد الله الصادق بضمان حفظه مصداقا لقوله سبحانه ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾^(٥) . فكان ابتداء ذلك على يد الصديق أبى بكر بمشورة عمر الفاروق رضى الله تعالى عنهما .

(١) مناهل العرفان ج١ ص ٢٤٦ .

(٢) العصب : جريد النخل إذا نُحِيََ عنه خوصه : البرهان ج١ ص ٢٣٣ .

(٣) اللِّخاف : حجارة بيض عريضة رقاق : البرهان للزركشى ج١ ص ٢٣٣ .

(٤) الرقاق : جمع رقعة من جلد أو ورق أو غيره : مناهل العرفان ج١ ص ٢٤٧ .

(٥) آية رثم ٩ الحجر .

٢ - جمع القرآن الكريم في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه:

لما آل أمر الخلافة الراشدة إلى أبي بكر الصديق بعد أن لحق المصطفى صلوات ربي وسلامه عليه بالرفيق الأعلى واستحضر «القتل يوم اليمامة بقراء القرآن في المعركة الطاحنة ضد المرتدين. عند ذاك أتى عمر أبا بكر قائلاً له إنني أرى أن تأمر بجمع القرآن فقال أبو بكر لعمر كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ فقال عمر والله إن هذا خير فلم يزل عمر يراجعني يعني أبا بكر حتى شرح الله صدرى لذلك، وقال أبو بكر لزيد بن ثابت إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتبّع القرآن واجمعه فلم يزل أبو بكر يراجع زيداً حتى شرح الله صدره للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر فتبّع القرآن بجمعه من العصب والخاف وصدور الرجال حتى وجد آخر التوبة ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾^(١) مع أبي خزيمة الأنصاري الذي جعل النبي ﷺ شهادته بشهادة رجلين، لم يجدها مع أحد غيره فألحقها في سورتها فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى قبض ثم عند حفصة بنت عمر^(٢)

وهكذا تضافرت جهود الصحابة الحفظة المخلصين مع زيد بن ثابت في جمع القرآن وحفظه، وهذا هو الجمع الثاني.

(١) آية ١٢٨ التوبة.

(٢) البرهان للزركشي ج١ ص ٢٣٣، ص ٢٣٤.

٣ - جمع القرآن الكريم في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه:

وهذا هو الجمع الثالث وكان سنة ٢٥ هجرية.

في ذاك العهد اتسعت الفتوحات الإسلامية وتفرق القراء في الأمصار وأخذ أهل كل مصر عمن وفد إليهم قراءته، ووجوه القراءة التي يؤدون بها القرآن مختلفة باختلاف الأخرى التي نزل عليها فكانوا إذا ضمهم مسوطن من مواطن الغزو عجب البعض من وجوه هذا الاختلاف.

وذكر الزركشى «أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان يغارى أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فأقرع حذيفة اختلافهم في القراءة وقال حذيفة لعثمان أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلى إلينا الصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك فأرسلت بها إليه فأمر زيد بن ثابت وعبدالله بن الزبير وسعد بن أبي وقاص وغيره فنسخوها في المصاحف، قال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة إذا اختلفتم أنتم وزيد في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإنما نزل بلسانهم ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة وأرسل في كل أفق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق»^(١).

وهذا إثبات ظاهر أن الصحابة جمعوا بين الدفتين القرآن المنزل من غير زيادة ولا نقص.

وقد فعل عثمان ما فعل على ملا من الصحابة وأقرّوه على ذلك، ولم ينكر عليه واحد منهم «وهذا هو الجمع الثالث وكان سنة ٢٥ هجرية»^(٢) - وزيادة في التثبيت بعث مع كل مصحف صحابيا يعلم الناس القراءة الصحيحة فأرسل:

(١) البرهان للزركشى ج١ ص ٢٤٦.

(٢) مباحث في علوم القرآن لمناخ القطان ص ١٣٤.

- ١ - زيد بن ثابت إلى المدينة .
- ٢ - عبدالرحمن السلمى إلى الكوفة .
- ٣ - عامر بن قيس إلى البصرة .
- ٤ - عبد الله بن السائب إلى مكة .
- ٥ - المغيرة بن شعبة إلى الشام^(١) .

ولم يكن هؤلاء وحسب بهذه المدن بل كان بها حشد كبير من حفاظ القرآن من الصحابة والتابعين الذين كانوا أئمة هُدى يُقتدى بهم فى تحفيظ كتاب ربهم بالعناية والضبط والرواية فكانوا خير الأنام ونفع الله بهم الإسلام، والله الأمر من قبل ومن بعد.

(١) الإنتقان للسيوطى ج١ ص ٧٣ .

المبحث التاسع القراءات القرآنية

القراءات : جمع قراءة مصدر قرأ.

وفى الاصطلاح : قال البناء «علم بكيفية أداء كلمات القرآن واختلافها معزّوًا لناقله»^(١) بمعنى مسندًا لقائله.

وبعبارة أخرى : فالقراءات مذهب من مذاهب النطق فى القرآن يذهب به إمام من الأئمة القراء مذهباً يُخالف غيره، وعلى سبيل المثال النطق بالحروف من تخفيف وتشديد وتشكيل وإمالة وغيرها.

ويذكر البناء «أنها مستمدة من السنة والإجماع»^(٢) - وهو ما أجمع عليه أهل السنة.

والمصحف الإمام يحتمل النطق بكل القراءات إلا ما كان منها بزيادة حروف، فقد تكون ثابتة فى بعض المصاحف العثمانية دون بعض.

ويرجع عهد القراء الذين أقاموا الناس على طرائقهم فى التلاوة إلى عهد الصحابة وكان أهم من اشتهر بإقراء القرآن منهم كما ذكر السيوطى^(٣) :

عثمان بن عفان - وعلى بن أبى طالب - وأبى بن كعب - وزيد بن ثابت - وأبو الدرداء - وأبو موسى الأشعرى .

وقد قرأ على أبى جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وابن عباس وعبدالله بن السائب وأخذ عن هؤلاء الصحابة كثير من التابعين فى كل مصر من الأمصار، كان منهم بالمدينة على سبيل المثال سعيد بن المسيب وغيره .

(١) القراءات الأربع عشر للبناء ص ٥ .

(٢) المرجع السابق نفس الصفحة .

(٣) الإتقان للسيوطى ج ١ صفحات ٧٢، ٧٣ .

وبمكة: مجاهد وعكرمة، وبالكوفة: علقمة والنخعي والشعبي وغيرهم.

وبالبصرة: الحسن وابن سيرين وقتادة وغيرهم.

وكان منهم بالشام: المغيرة بن أبي شهاب المخزومي صاحب عثمان.

وفي عهد التابعين: على رأس المائة الأولى من الهجرة تجرد قوم واعتنوا بضبط القراءة عناية تامة، حين دعت الحاجة إلى ذلك وجعلوها علماً كما فعلوا بعلوم الشريعة وصاروا أئمةً يُقتدى بهم ويُرحل إليهم، واشتهر منهم ومن الطبقة التي تلتهم الأئمة السبعة الذين تنسب إليهم القراءات إلى اليوم.

حصر لمشاهير القراء

وجاء حصر لهؤلاء القراء فى غاية النهاية لابن الجزرى:

١ - ابن عامر: إمام القراء بالشام:

هو عبدالله المكنى بأبى نعيم من التابعين تلقى القراءة عن المغيرة بن شهاب المخزومي عن عثمان عن الرسول ﷺ توفى بدمشق سنة ١١٨ هـ.

روى عنه هشام المتوفى بدمشق سنة ٢٤٥ هـ وذكوان المتوفى سنة ٢٤٢ هـ .

٢ - ابن كثير: هو عبدالله بن كثير الدارى إمام القراءة بمكة وهو تابعى ، روى عن مجاهد عن ابن عباس عن أبى بن كعب عن الرسول ﷺ توفى بمكة سنة ١٢٠ هـ ، وروى عنه البرزى وغيره .

٣ - عاصم: هو عاصم بن أبى النجود الأسدى ، قرأ على زر بن حبیش عن عبدالله بن مسعود عن الرسول ﷺ وتوفى بالكوفة سنة ١٢٧ هـ ، روى عنه شعبة المتوفى سنة ١٩٣ هـ ، كما روى عنه حفص بن سليمان المتوفى سنة ١٧٠ هـ .

٤ - أبو عمرو: هو أبو عمرو بن العلاء البصرى روى عن مجاهد وسعيد ابن جبیر عن ابن عباس عن أبى بن كعب عن الرسول ﷺ توفى سنة ١٥٤ هـ ، روى عنه الدورى المتوفى سنة ٢٤٦ هـ .

٥ - حمزة: هو حمزة بن حبيب الزيات الكوفى قرأ على سليمان بن مهران الأعشى وغيره وابن مسعود على النبى ﷺ توفى بحدوان سنة ١٥٦ هـ ، وأخذ الرواية عنه خلاد المتوفى سنة ٢٢٩ هـ ، وخلف المتوفى سنة ٢٢٩ هـ .

٦ - نافع : هو نافع بن عبد الرحمن بن أبى نعيم إمام المدينة أخذ القراءة عن أبى جعفر القارى وعن سبعين من التابعين الذين أخذوا عن عبدالله بن عباس وأبى هريرة وأبى بن كعب عن الرسول ﷺ توفى سنة ١٦٩ هـ . وروى عنه

قالون وورش توفى سنة ٢٢٠ هـ.

٧ - الكسائي : هو على بن حمزة الكسائي النحوى الكوفى سنة ١٨٩ هـ.

روى عنه أبو الحارث المتوفى سنة ٢٤٠ هـ والدروى المتوفى سنة ١٤٦ هـ.

ويجب أن نلاحظ أن القراءة غير مقصورة على السبعة وحدهم فالثلاثة الآخرون وهم أبو جعفر ويعقوب وخلف^(١) - لا يقلون عنهم حفظا وإتقاناً وسنداً وغير العشرة كذلك كثير: مثل الحسن البصرى وابن مَحِيصن وغيرهم من الرعيل الأول الذين تعاهدوا كتاب الله بالحفظ والدرس رضوان الله تبارك وتعالى على الجميع.

(١) أنظر غاية النهاية لابن الجزرى ج١ ص ١٣٩.

أنواع القراءات

يعنى تقسيمها حسب درجاتها، وقبل توضيح ذلك، نذكر ما أورده السيوطى «أن كل قراءة صَحَّ سندُها إلى رسول الله واستقام وجهها فى العربية (ولو بوجه) ووافقت خط المصحف الإمام»^(١) - «أو وافقت أحد المصاحف العثمانية ولو تقديرا»^(٢) - فلا يجوز رَدُّها بل هى قرآن مُنزل تصح الصلاة به، يستوى فى ذلك ماورد عن السبعة أو عن بقية العشرة أو عن غيرهم من الثقات. «ومتى اختلف شرط من هذه الثلاثة فهى من الشاذ»^(٣)، يعنى لا يصح القراءة بها فى الصلاة. هذا ما حققه الأئمة سلفا وخلفا.

واليك تفصيلا لأنواع القراءات:

أولا : القراءة المتواترة: وهى «ما نقله جمع لا يتواطأ على الكذب عن جمع مثلهم، ومثلها ما حققه السبعة واتفقوا عليه ومنه قوله تعالى: ﴿سواء عليهم أأنذرتهم﴾ البقرة آية ٦ فكلهم يحقق الهمزة الأولى أما الهمزة الثانية فقالون وأبو عمرو يُسهِّلانها ويدخلان بينها ألفا.

وقوله تعالى: ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم﴾، البقرة آية ٤٧ فقد اتفق السبعة على فتح الياء فى (نعمتى)^(٤) وهى قراءة الجمهور وقال البناء «أسكن المطوعى ياء نعمتى»^(٥).

وهذا النوع المتواتر هو الغالب فى القراءات.

(١) الإتيان للسيوطى ج١ ص ٨١.

(٢) قال الزرقانى: فى كلمة ولو تقديرا: أنه يكفى فى الرواية أن توافق رسم المصحف ولو موافقة غير صريحة نحو مالك يوم الدين فإنه رسم فى جميع المصاحف بحذف الألف من كلمة مالك - وذكر أيضا أن القراءة قد تكون ثابتة فى بعضها دون بعض كقراءة ابن عامر (قالوا اتخذ الله ولدا) من سورة البقرة بنى واو (آية ١١٦).

(مناهل العرفان ج١ ص ٤١٨ والقراءات الأربع عشر للبناء ص ١٤٦).

(٣) الإتيان للسيوطى ج١ ص ٨١.

(٤) غيث النفع فى القراءات العشر للتوى ص ٢٥، ص ٣٦.

(٥) القراءات الأربع عشر للبناء ص ١٣٥.

ثانيا : القراءة المشهورة:

وهذه درجة ثانية بعد المتواترة .

«وهى ماصحٌ سندها بأن رواها العدل الضابط عن مثله ووافقت العربية ووافقت أحد المصاحف العثمانية سواء أكان عن الأئمة السبعة أم العشرة أم غيرهم واشتهر عند القراء فلم يعدّوه من الغلط ولا من الشذوذ إلا أنها لم تبلغ درجة المتواتر، ومثاله ما اختلفت الطرق فى نقله عن السبعة فرواه بعض الرواة عنهم دون بعض»^(١) - ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا﴾ الإسراء ١٣ .

ففى قوله : «نخرج» ثلاث قراءات بالياء والنون:

١ - «فأبو جعفر بالياء المثناه من تحت مضمومة وفتح الراء مبنيا للمفعول ونائب الفاعل ضمير الطائر.

٢ - «وقرأ يعقوب بفتح الياء وضم الراء مضارع خرج ووافقه ابن محيصن والحسن والفاعل ضمير الطائر أيضا.

٣ - «والباقون بنون العظمة وكسر الراء اتفقوا على نصب كتابا على المفعول به فى الأخيرة وعلى الحال فى السابقتين.

وفى «يُلقَاه» قراءتان:

١ - «فابن عامر وأبو جعفر بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف مضارع لقى بالتشديد.

٢ - «والباقون بالفتح والسكون والتخفيف مضارع لَقِيَ»^(٢) .

ومن هذه القراءات ترى احتمال رسم المصحف لها وموافقة العربية مع صحة السند .

(١) مناهل العرفان للزرقانى ج١ ص ٤٣٠ .

(٢) القراءات الأربع عشر للبناء ص ٢٨٢ .

وهذه القراءات المشهورة تأخذ حكم التواتر فى وجوب قبولها والعمل بمقتضاها والتعبد بها مادامت صحيحة السند بأن رواها العدل الضابط عن مثله ووافقت أحد المصاحف العثمانية ولم يعترض عليها قارىء.

ثالثا: القراءات الأحادية:

وهذه هى الدرجة الثالثة فى القراءات.

وهى ماصح سندها وخالفت الرسم أو العربية أو لم تشتهر الاشتهار المذكور، وهذا النوع لا يقرأ به ولا يجب اعتقاده: من ذلك قراءة ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾^(١) بفتح الفاء^(٢) ولا يتعبد بأمثال هذه القراءات.

رابعا: القراءات الشاذة:

يقول السيوطى: «وهو ما لم يصح سنده كقراءة ابن السَّمِيقِ: «فاليوم نُنَحِّيك بيدنك» بالحاء المهملة ﴿لَتَكُون لِمَن خَلَّفَكَ آيَةٌ﴾^(٣) - بفتح اللام من كلمة (خَلَّفَكَ)^(٤)؛ وهذا أيضا لا يجوز التعبد به أو قراءته.

خامسا: القراءات التفسيرية:

«أو المدرجة مثل ما روى من قراءة سعد بن أبى وقاص ﴿وله أخ أو أخت من أم﴾ النساء ١٢.

وما روى من قراءة ابن عباس: ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فى موسم الحج﴾ البقرة ١٩٨.

وهاتان القراءتان للتفسير وفيهما زيادتان على النص لا وجود لهما فى المصحف العثمانى^(٥).

(١) آية ١٢٨ التوبة.

(٢) مناهل العرفان ج ١ ص ٤٣٠.

(٣) من الآية ٩٢ يونس.

(٤) الإتقان للسيوطى ج ١ ص ٧٧.

(٥) الإتقان للسيوطى ج ١ ص ٧٧.

وهذا النوع كذلك لايجوز اعتقاده ولايتعبد بتلاوته، وسرى أن له بعض الفائدة في معانى الآية والاستدلال بها، واختلاف الآراء الفقهية بصددتها، وربما اعتبرها البعض قراءات منسوخة فلا يُعتد بها.

وجوه الحكمة فى تعدد القراءات

اقتضت حكمة العلى الاعلى أن ينزل القرآن بلسان عربى مُبين بلسان قوم الرسول النبى العربى المبين ﷺ كما قال تعالى: ﴿وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ، لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾^(١) وليُوضح لهم فيفهموا وَيَعْمَلُوا. وأذن الله لرسوله الكريم صلوات ربي وتسليماته عليه بقراءة القرآن بالقراءات المعتمدة لحكم عديدة نُبيّنها فيما يلى:

١ - «التهوين والتسهيل والتخفيف على الأمة»^(٢).

فنحن نعلم أن العرب كانوا يختلفون فى طريقة الأداء بحيث لا تتمكن القبيلة من قراءة لم يتعود عليها لسانها والله تعالت رحمته وحكمته يقول: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^(٣)، كما يقول سبحانه: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾^(٤) - فمن مقاصد التشريع التخفيف.

ومن هذه الحكم:

٢ - «اختلاف القراءات يُظهر الاختلاف فى الأحكام»^(٥) - مع الإعجاز فى الإيجاز اللفظى لكون الكلمة الواحدة بمنزلة كلمتين أو أكثر.

ومن هذا ما اختلف فيه الفقهاء فى مسألة نقض وضوء الملموس وعدمه على اختلاف القراءة فى لمستم ولا مستم.

قال البناء «بالألف أى ما سستم بشرة النساء وقيل جامعتموهن»^(٦).

واللمس باليد، فعلى اللمس لانقض وعلى المس ينتقض الوضوء.

(١) من الآية ٤ إبراهيم.

(٢) الإنقان للسيوطى ج١ ص ٨٢.

(٣) من الآية ١٨٥ البقرة.

(٤) من الآية ٢٨ النساء.

(٥) الإنقان للسيوطى ج١ ص ٨٢.

(٦) القراءات للبناء ص ١٩١ «واختلف فى لمستم هنا والمائدة لحمزة والكسائى وخلف بنى ألف فيهما ووافقهم الأعمش والباقون بالالف بالالف فيهما».

ومن أمثلة ذلك قوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ المائدة ٦، «ففى أرجلكم الفتح والكسر فعلى الفتح المراد الغسل وعلى الكسر المسح على الكعبين والمسح على الخُفَّين كذلك» (١) :

والمسألة هنا جواز المسح على القدمين للمقيم يوم وليلة بعد بداية الغسل أول وضوء وللمسافر ثلاثة أيام بلياليهن.

ومن أمثلة اختلاف الحكم الفقهي بتعدد القراءة ما هو معروف «من جواز وطء الحائض عند انقطاع الدم قبل الغسل وعدمه على الاختلاف فى يطهرن» (٢) . فعلى قراءة التشديد يلزم الغسل بعد انقطاع الدم أما قراءة التخفيف فتفيد الجواز - (يعنى جواز الوطء) - بمجرد انقطاع الدم عنهن وقبل الاغتسال.

وطالما أن القراءتين الواردتين متواترتان فلا تفضيل لأحدهما عن الأخرى فيجوز هذا ويجوز ذاك، ولكنه من الواجب على المرأة بصفة عامة ألا تؤخر غسل الجنابة سواء من حيض أو نفاس أو جماع حتى تواظب على الصلوات فى أوقاتها.

٣ - ومن هذا اختلاف المعنى باختلاف القراءة كما فى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِى يَرْسِلُ الرِّيحَ بِشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ الأعراف ٥٧، فقد قرئت (بشرا) بأربعة أوجه:

(١) ذكر البناء فى القراءات الأربع عشر ص ١٩٨.

«واختلفوا فى (وأرجلكم) ، فتأقع وغيره بنصب اللام عطفا على أيديكم فإن حكمها الغسل كالوجه ، وعن الحسن بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى مفعولة ، والباقون بالخفض عطفا على رؤوسكم لفظا ومعنى ثم نسخ بوجوب الغسل (لأنه لا تعارض بين أحكام الشارع إذا أمكن التأويل أو التخصيص) - أو يحمل المسح على بعض الأحوال وهوليس الخف الخ .

(٢) جاء فى القراءات الأربع عشر للبناء ص ١٥٧ «واختلف (فى يطهرن) فأبر بكر وحمزة والكسائي وخلف بفتح الطاء والهاء مشددتين مضارع تطهر اغتسل والأصل ينظرون كقراءة أبى وابن مسعود والباقون يسكون الطاء وضم الهاء مُخَفَّفَةٌ مضارع طهرت المرأة شفت من الحيض واغتسلت» .

(أ) بُشْرًا : بالياء المضمومة والشين الساكنة جمع بشير .

(ب) نُشْرًا : بالنون المضمومة والشين الساكنة جمع ناشر .

(ج) نَشْرًا : بالنون المفتوحة والشين الساكنة بمعنى منشورة أى متفرقة .

(د) نُشْرًا : بالنون والشين المضمومتان وهى مفردة جمع نشر بفتح فسكون^(١) .

وهذا يدل كذلك على الإعجاز فى الإيجاز اللفظى فتتوزع القراءات بمنزلة تنوع الآيات .

٤ - ومن حكم اختلاف القراءات «إظهار سرّ الله تعالى فى كتابه وصيانيته له عن التبديل والاختلاف والاضطراب مع كونه على هذه الأوجه الكثيرة»^(٢) ، فسبحان من حفظ كتابه وقراءاته عن العبث والتغير وعن التناقض رغم ما احتوى من كثرة تشريعاته وقضاياه وسبحان القائل : «أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا»^(٣) لوجدوا فيه تضاريا وتناقضا كثيرا .

٥ - ومن وجوه الحكمة فى تعدد القراءات كما ذكره السيوطى : إظهار فضل الأمة الإسلامية وشرفها ومكانة لغتها على غيرها من الأمم واللغات حيث لم ينزل كتاب من السماء بأكثر من قراءة غير القرآن الكريم^(٤) «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم»^(٥) فهو صاحب المنّة وصاحب النعمة والعلم والحكمة يهبها لمن يشاء .

(١) جاء فى القراءات الأربع عشر للبناء ص ٢٢٦ واختلف فى (نشرا) هنا والفرقان والنمل فقرأ حاصم بالياء الموحدة المضمومة وإسكان الشين فى الثلاثة جمع بشير كتذير ونذر، وقرأ ابن عامر بالنون مضمومة وإسكان الشين وهى مخففة من قراءة الضم وقرأ حمزة والكسائى وخلف بالنون المفتوحة وسكون الشين مصدر واقع موقع الحال بمعنى ناشرة أو منشورة أو ذات نشر، وقرأ نافع وغيره بضم النون والشين جمع ناشر كتأول ونزل .

(٢) الإتقان للسيوطى ج١ ص ٨٢ .

(٣) آية ٨٢ النساء .

(٤) الإتقان لسيوطى ج١ ص ٨٢ بتصرف وتوضيح .

(٥) آية ٤ الجمعة .

٦ - ومن حكم تعدد القراءات كذلك إعظام أجر علماء هذه الأمة من حيث إنهم يُفرغون جهدهم فى تحقيق الكتاب وضبطه لَفْظَةً لَفْظَةً حتى مقادير المدات وتفاوت الإمالات وتتبع معانى ذلك واستنباط الحُكْم والأحكام من دلالة كل لفظ وإمعانهم الكشف عن التوجيه والتعليل والترجيح^(١) - مما يؤكد لنا صدق هذا الكتاب المنزل وصدق ما يخبر به وأنه الفصل ليس بالهزل.

٧ - كذلك من حُكْم تعدد القراءات بيان تفسير اللفظ بالقراءة غير المتواترة مثل قراءة فامضوا إلى ذكر الله تبين أن المراد بقراءة ﴿فامضوا إلى ذكر الله﴾^(٢) الذهاب لا المشى السريع.

كذلك نرى أن المقصد من القراءة الشاذة تفسير القراءة المشهورة وتوضيح معانيها كقراءة عائشة وحفصة ﴿حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى﴾^(٣) ، صلاة العصر، وقراءة ابن مسعود والسارق والسارقة فاقطعوا أيماهما^(٤) تفسيراً لأيديهما^(٥)، فالقطع لليد اليمنى التى سُرقت.

وقد يختلف بعض الفقهاء فى تفسير أمثال بعض هذه الآيات فى حال احتمال ورود ناسخ لها وتمشياً مع ترجيح المصلحة كقراءة ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام﴾^(٦). متابعات بزيادة متابعات فى كفارة حلف اليمين فالجمهور لا يشترطون التابع فى الصيام.

(١) الإتقان للسيوطى ج١ ص ٨٢.

(٢) من الآية ٩ الجمعة.

(٣) من الآية ٢٣٨ البقرة.

(٤) من الآية ٢٨ المائدة.

(٥) الإتقان للسيوطى ج١ ص ٨٢.

(٦) من الآية ٨٩ المائدة.

المبحث العاشر

إعجاز القرآن وما يتعلق به

معجزات الأنبياء السابقين كانت حسية ملموسة تابعة من طبيعة اليثة التي كانوا فيها، وذلك مثل عصا موسى حين انتشر السحر والسحرة، ومعجزة عيسى في إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص عندما انتشر الطب في عصره، وأيد الله نبيه محمدا صلوات ربي وسلامه عليه بمعجزة عقلية خالدة باقية على صفحات الدهر إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين، كما في حديث المصطفى ﷺ:

«ما من الأنبياء نبي إلا أعطى ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة»^(١).

وهو يقصد أن كل نبي قد أيد الله بمعجزة تصديقا لنبوته حتى يعلم قومه أنه مرسل من عند الله تعالى .

وقد أيد الله، رسوله محمدا ﷺ بمعجزة القرآن إلى أن تقوم الساعة ولعلمهم أن يكونوا أكثر الأمم إيمانا وتصديقا برسولهم من سابقهم.

تعريف الإعجاز: ونوعيه حسي وعقلي:

الإعجاز: يعنى إثبات العجز، والعجز اسم للقصور عن فعل الشيء وهو ضد القدرة.

وفى الإتيان: «المعجزة أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي لا تقهر بالمعارضة وهي إما حسية وإما عقلية»^(٢).

(١) صحيح البخارى ج٤ ص ١٩٠٥ - ٦٩ - كتاب فضائل القرآن ١ - باب كيف نزل الوحي ٤٦٩٦ عن أبى هريرة.

(٢) الإتيان للسيوطى ج٢ ص ١١٦.

فالمعجزة على هذا شيء مخالف وشاذ وليس مألوقا للناس جعلها الله سبحانه تحديا للمعارضين، سواء أكان هذا الشيء أو الأمر مُجَسَّما ملموسا محسوسا أو كان معنويا وعقليا وفكريا.

وفى هذا يقول الزرقانى: «إعجاز القرآن مركب إضافي معناه إثبات القرآن عجز الخلق عن الإتيان بما تحداهم به، فهو من إضافة المصدر لفاعله، والمفعول محذوف للعلم به»^(١).

والتقدير: إعجاز القرآن خَلَقَ الله عن الإتيان بما تحداهم به، والمراد بالتعجيز المذكور إظهار أن هذا الكتاب حق وأن الرسول الذي جاء به رسول صدق، وكذلك الشأن في كل معجزات الأنبياء السابقين المقصود بها التدليل على أنهم صادقون فيما يبلغون به عن الإله القادر، الذي أرسل الرسل لإسعاد بني البشر فيما فيه صلاحهم في دنياهم وأخراتهم، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

إثبات الإعجاز:

تحدى الرسول ﷺ العرب بالقرآن على مراحل ثلاث:

(١) تحداهم بالقرآن كله على أن يأتوا بمثله فما استطاعوا إلى ذلك سبيلا بقوله سبحانه: ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا﴾^(٢)، أى عونا ونصيرا والله غالب على أمره - فأنى للمخلوقين أن يتعالوا على خالقهم جل في علاه.

(ب) ثم تحداهم بعشر سور منه في قوله تعالى ﴿أم يقولون افتراء، قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله﴾^(٣) - فعجزوا وخاب ظنهم وسقط في أيديهم.

(١) مناهل العرفان للزرقانى جـ ٢ ص ٣٣١.

(٢) الآية ٨٨ الإسراء .

(٣) الآيات ١٣، ١٤ هود.

(ج) ثم تحداهم بسورة واحدة منه في قوله ﴿أَمْ يَقُولُونَ افترأه قل فأتوا بسورة مثله﴾^(١)، يعنى قوله فهاتوا سورة من سورة وكرر هذا التحدى فى قوله : ﴿وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة﴾^(٢).

فقد ألجمهم القرآن الحجة فسقط فى أيديهم وراوا أنهم قد ضلُّوا، قل فله الحجة البالغة سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً.

والقول الحق أنهم لم يجدوا مسلكاً لمحاكاته أو منفذاً لمعارضته، بل إنهم تخبطوا؛ فعدلوا إلى العناد تارة وإلى الاستهزاء أخرى فتارة قالوا سحر وتارة قالوا شعر وتارة قالوا أساطير الأولين - فهى تملئ عليه بكرة وأصيلاً أثناء الليل وأطراف النهار. ﴿قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين﴾^(٣)، أى قل لهم يا محمد ﷺ قل نزله جبريل الأمين من عند أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين.

وكان ما يحتويه القرآن الكريم من نواحي الإعجاز يفوق كل معجزة كونية سابقة ويغنى عنها جميعاً. ﴿وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين، أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون﴾^(٤) - ويُقصد بالآيات: المعجزات.

وجوه إعجاز القرآن الكريم:

١ - إعجازه فى جزأته وفصاحته وبلاغة أسلوبه وعذوبة لفظه وطلاوته وحلاوته وبيانه الرائع الخلاب ونسجه المحكم البديع بما فيه من محسنات - فالحرف فى موضعه واللفظة فى رصفها تُؤدى معناها فى تماسك الكلمة، والكلمة

(١) من الآية ٢٨ يونس

(٢) آية ٢٣ وجزء ٢٤ البقرة.

(٣) آية ١٠٢ النحل.

(٤) الآيات ٥٠، ٥١ العنكبوت.

فى موضعها تؤدى دورها فى تماسك الجملة ولو أبدل حرف بآخر أو كلمة بأخرى زيادة أو نقصاً بما لم يكن قراءة لاختل النظم والرصف فتعالت قدرته وحكمته .

ونظامه الصوتى البديع بجرس حروفه وحركاتها وسكناتها ومدّاتها وُغَنّاتها وفواصلها ومقاطعها مما يشكّل الأذان والأسماع ويضطرب له الفؤاد ويطلب منه المزيد، فهو يزداد روعة فى أذن قارئه وسامعيه لا يملّونه - على النقيض من كلام البشر الذى يصححه كاتبه ويُنقّحه المرة تلو المرة والكرة تلو الكرة، ولكنه لا يصل فى رونقه وجزالته إلى عشرٍ معشار كلام رب العالمين .

٢ - وهو معجز بمعانيه وعلومه ومعارفه التى أثبت العلم الحديث كثيراً من حقائقها المغيبة ومن ذلك قوله سبحانه: ﴿ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون﴾^(١) ومن ذلك الكهرباء مثلاً ففيها السالب والموجب .

وفى قوله تعالى: ﴿والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون﴾^(٢) من سائر وسائل النقل الحديثة كالطائرات ومركبات الفضاء وغيرها .

٣ - وهو معجز فى تشريعاته: التى تشعبت وتعددت بدون ما تناقض بينها وصيائمه لحقوق الإنسان بما يتناسب مع كل زمان ومكان، وتكوين مجتمع مثالى صير العرب الذين كانوا رعاة الشاة والغنم ساسة شعوب وقادة أمم ﴿والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم﴾^(٣) فهو بمنّ بفضلته على من يريد .

٤ - وهو معجز بما يرشد إليه من مناهج فى العبادة والتحليل والتحريم والخلق القويم الكريم بما فيه من إرشاد إلى محاسنها والزجر عن مساوئها والأمر بكل ما فيه من معروف والنهى عن كل ما فيه منكر .

ومعلوم أن الإتيان بمثل هذه الأمور جميعاً، والجمع بين أشتاتها حتى تنظم وتنسق أمر تعجز عنه قوى البشر ولا تبلغه قدرتهم فعجز الخلق جميعاً عن

(١) الآية ٤٩ الذاريات .

(٢) الآية ٨ النحل .

(٣) من الآية ٢٤٧ البقرة .

معارضة بمثله ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾^(١) - لوجدوا فيه تضاريا وتناقضا.

٥ - وهو معجز كذلك بما اشتمل على أخبار كثيرة من الغيوب: ﴿قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله﴾^(٢) فهو وحده سبحانه علام الغيوب ولا يعقل أن يكون نابعا من نفس بشر بل هو كلام علام الغيوب وقيوم الوجود ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾^(٣) فعلمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى .

(أ) من ذلك قصص عن الماضي البعيد الضارب بجذوره في أعماق التاريخ كقصة نوح عليه السلام والتي قال سبحانه في ختامها : ﴿تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين﴾^(٤) فهو سبحانه ينجي الذين اتقوا بمفازتهم في الدنيا ويوم الدين بإيمانهم بالغيب وبربهم وبرسله وشريعته فهذه هي العقيدة الصادقة المنجية .

(ب) وما يخبر به القرآن من غيب الحاضر وهو كل ما غاب عن حواسنا وعن إدراكنا كوجود الله وملائكته والجن وما في الآخرة من نعيم وعذاب .

يقول تعالى : ﴿كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله﴾^(٥) فجميع المؤمنين يصدقون بهذه العوالم . ويقول سبحانه : ﴿والجان خلقناه من قبل من نار السموم﴾^(٦) يعنى «من لهب النار أو من أحسن النار أو من نار الشمس»^(٧) بكيفية يعلمها الله سبحانه .

ويقول في شأن الجنة ونعيمها : ﴿وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون

(١) من الآية ٨٢ النساء .

(٢) من الآية ٦٥ النمل .

(٣) من الآية ٥٩ الانعام .

(٤) الآية ٤٧ مود .

(٥) من الآية ٢٨٥ البقرة .

(٦) الآية ٢٧ الحجر .

(٧) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٥٠ .

لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون»^(١) وتلكم الجنة الموصوفة بهذه الصفات الجليلة أعطيتوها بسبب أعمالكم الصالحة التي قدمتموها في الدنيا ، فأعمالهم الصالحة كانت سببا لشمول رحمة الله إياكم فلا يدخل أحد الجنة بعمله ولكن برحمة الله وفضله وإنما الدرجات يُنال تفاوتها بحسب صالحات الأعمال ولكل درجات مما عملوا. وأن وعده بالجنة آت لا ريب فيه: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾^(٢) - فهو لا يَتَخَلَّفُ ، وبخصوص النار وعذابها: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾^(٣) وهو إخراج النفس ورَدُّه بِشِدَّةٍ كشهيق الحمير^(٤).

(جـ) ومن مظاهر إعجاز القرآن ما أخبر به من غيب المستقبل:

فهو سبحانه علام الغيوب.

قال تعالى: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعَ وَيُولُونِ الدِّبْرَ﴾^(٥) يعنى سيهزمون - فى شأن الجمع من الكفار الذى احتشد لغزوة بدر الكبرى - وكانت هذه الآية قد نزلت فى مكة قبل الهجرة ولم يكن المسلمون ليعرفوا معناها آنذاك.

ومنها كذلك إخباره عن الروم بأنهم سيتصرون فى بضع سنين من إعلان هذا النبأ يقول الله تعالى فيه: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيُقْلَبُونَ فِي بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾^(٦).

ولفظ بضع سنين أحاط النبوءة بسياسج من الدقة والحكمة لأن البضع من ثلاث

(١) الآيات ٧٢، ٧٣ الزخرف.

(٢) الآية ٦١ مريم.

(٣) الآية ١٠٦ هود.

(٤) تفسير الطبرى جـ ١٢ ص ١١٧.

(٥) الآية ٤٥ القمر.

(٦) الآيات من ٢ إلى ٦ سورة الروم.

إلى تسع سنين والناس يختلفون فى حساب الأشهر والسنين منهم من يحسبها بالشمس وغيرهم بالقمر وهكذا ومنهم من يجبر الكسر ومنهم من يلغيه^(١). والإيمان بالغيب الذى ذكره سبحانه فى مطلع سورة البقرة ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب﴾^(٢) ذلك الإيمان هو أساس العقيدة وأساس الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وهو أساس الفلاح.

القدر المعجز من القرآن:

وهل المعجز هو القرآن كله أم أن أى آية يمكن أن تكون معجزة.

١ - «منهم من قال وهم المعتزلة بأن المعجز هو كل القرآن»^(٣).

وهذا رأى مرجوح لأن الله تعالى تدرّج بتحديثهم على أن يأتوا بمثل هذا القرآن فلم ولن يستطيعوا أن يأتوا بمثله فقال سبحانه: ﴿أم يقولون تقوله؟ بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين﴾^(٤) ثم ألجمهم المولى عز وجل الحجة بقوله ﴿قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾^(٥): يعنى سنداً وعوناً.

ثم تدرج بهم بعدها بقوله ﴿أم يقولون افتراه؟ قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون﴾^(٦).

فلما عجزوا طاولهم مرة أخرى بقوله ﴿وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة﴾^(٧).

(١) مناهل العرفان ج ٢ من ص ٢٦٧ إلى ص ٢٧٠.

(٢) من الآيات ٢، ٢ البقرة.

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ٣٣٢.

(٤) آيات ٢٣، ٢٤ الطور.

(٥) آية ٨٥ الإسراء.

(٦) آيات ١٣، ١٤ هود.

(٧) الآيات ٢٣، ٢٤ من سورة البقرة.

فكان عجزهم بعد ذلك أشنع وأبشع وسجل عليهم الهزيمة أبد الدهر وظهر أمر الله وهم كارهون .

لهذا يرى صاحب مناهل العرفان أن القدر المعجز من القرآن هو ما يُقدَّر بأقصر سورة منه ، وأن الرأي القائل بأن المعجز كل ما يصدق عليه أنه قرآن ولو كان أقل من سورة هو في نظره بمنأى عن الصواب^(١) .

ولكننا نرى أن الإعجاز قد يتحقق بأقل من سورة في الآيات الطوال التي تشتمل على معنى أو معان متكاملة فهذا لا يمنع من أنها تكون معجزة والله أعلم بالصواب .

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ٣٢٣ ، ص ٣٢٤ ، والبرهان للزركشي ج ٢ ص ١١٠ .

المبحث الحادى عشر

التفسير والتأويل

أولاً: التعريف بالتفسير لغة:

١ - التفسير هو البيان والكشف والإيضاح، والإفصاح وإظهار المعنى المعقول، يقال: فسرت الشيء أفسره تفسيراً، وفسرته أفسره فسراً^(١) - يعنى وضحته وتوضيحاً وبينته بيانا.

يقول تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^(٢) - أى أحسن بيانا وتوضيحاً وتفصيلاً.

٢- يقول الراغب: «والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الألفاظ وغريبها وفيما يختص بالتأويل ولهذا يقال: تفسير الرؤيا وتأويلها»^(٣) - يعنى معرفة ما توحى إليه وما تدلّ عليه.

ثانياً: معنى التفسير اصطلاحاً:

وكما أشار إليه السيوطى:

أن التفسير علم يفهم به كتاب الله تعالى المنزل على نبيه ﷺ وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستمداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراءات ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ^(٤) - وما شابه ذلك من علوم تساعد على فهم كتاب ربنا العزيز وتوضيحه ومعرفة أسرارهِ لتكون على بينة منه. ويتعبر آخر :

(١) البرهان ج ٢ ص ١٤٩ والإتقان ج ٢ ص ١٧٣ .

(٢) آية ٣٣ الفرقان .

(٣) مفردات الراغب ص ٣٩٤ .

(٤) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٧٤ .

التفسير اصطلاحاً هو علم يبحث فيه عن القرآن الكريم من حيث دلالاته على مراد الله تعالى بقدر الطاقة البشرية ويقدر ما علمنا الله سبحانه من لدنه علماً .

ويذكر الزرقاني:

والمراد بكلمة علم المعارف التصويرية لأن المقصود منه تصور معاني ألفاظه .

وخرج بقولنا: يبحث فيه عن أحوال القرآن، العلوم الباحثة عن أحوال غيره .

وخرج بقولنا من حيث دلالاته على مراد الله تعالى: العلوم التي تبحث عن أحوال القرآن من جهة غير جهة دلالة معناه كعلم القراءات مثلاً فإنه يبحث عن أحوال القرآن من حيث ضبط ألفاظه وكيفية أدائها وهكذا .

وقولنا بقدر الطاقة البشرية: لبيان أنه لا يقدح في العلم بالتفسير عدم العلم الدقيق بمعاني التشابهات ولا عدم العلم بمراد الله تعالى في الواقع ونفس الأمر^(١) وفوق كل ذي علم عليم، وسبحانك ربنا لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم فانت قد وسعت كل شيء علماً .

ثالثاً: معني التأويل لغة واصطلاحاً والفرق بينه وبين التفسير:

(١) معنى التأويل لغة مع ضرب الأمثال:

قال الراغب: «التأويل من الأول أي الرجوع إلى الأصل»^(٢) لتوضيح الأمر .

وقيل «أول الكلام تأويلاً وتأوله: دبره وقدره وفسره»^(٣) وجاهد في فهم مقصوده وتوضيح حقيقته .

وفي قوله سبحانه: ﴿هل ينظرون إلا تأويله﴾^(٤) أي بيانه الذي هو غايته المقصودة منه لنقف على دقائقه .

وفي قوله تعالى: ﴿ذلك خير وأحسن تأويلاً﴾^(٥) - يعني أحسن معنى وترجمة وأيضاً

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ٣ بتصرف .

(٢) مفردات الراغب ص ٢٧ .

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ٥ .

(٤) من الآية ٥٣ الاعراف .

(٥) من الآية ٣٥ الإسراء .

أحسن عاقبة وثوابا والله عنده حسن الثواب لمن تاب وأناب.

ويقول الزركشى «وفى قوله جل شأنه ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾»^(١) أى تكشف عاقبته ويقال آل الأمر إلى كذا يعنى صار إليه وأصله من المآل أى العاقبة والمصير^(٢) والجزاء الوفاق الذى أعده سبحانه يوم الدين يوم يقوم الناس لرب العالمين.

(ب) أما التأويل في اصطلاح المفسرين:

فإنه يختلف معناه فبعضهم يرى أنه مرادف للتفسير وعلى هذا فالنسبة بينهما التساوى ويشيع هذا المعنى عند المتقدمين من الرعيل الاول فيذكر الزرقاني: «ومنه قول مجاهد: إن العلماء يعلمون تأويله يعنى القرآن الكريم - وقول ابن جرير في تفسيره: القول في تأويل قوله تعالى كذا.. . «واختلف أهل التأويل في هذه الآية..»^(٣) يعنى في معناها ومقصودها وهكذا.

(ج) الفرق بين التفسير والتأويل:

يذكر الزركشى أن: «التفسير راجع إلى معنى الإظهار والكشف، وأما التأويل: فمعنى قولهم ما تأويل هذا الكلام أى إلآم تؤول العاقبة فى المراد به؟»^(٤) يعنى ما القصد من وراء هذا الكلام بصيغة أخرى.

وبعضهم يرى فى التفسير أنه يخالف التأويل بالعموم والخصوص فقط، ويجعل التفسير أعم مطلقا وكأنه يريد من التأويل بيان مدلول اللفظ بغير المتبادر منه لدليل، ويريد من «التفسير بيان مدلول اللفظ مطلقا أعم من أن يكون بالمتبادر أو بغير المتبادر»^(٥).

والقصد من ذلك أنه يؤول الآية بأن يصرفها عن المعنى الظاهر إلى معنى آخر خفى لدلائل ترجحت عنده يحتملها النص.

(١) من الآية ٣٥ الأعراف.

(٢) البرهان للزركشى ج ٢ ص ١٤٨.

(٣) مناهل العرفان للزرقاني ج ٢ ص ٥.

(٤) البرهان للزركشى ج ٢ ص ١٤٦ بتصرف.

(٥) مناهل العرفان ج ٢ ص ٥.

ويرى الماتريدي: وبعض آخر يرى أن التفسير مبكّن للتأويل فالتفسير في نظرهم هو القطع بأن مراد الله كذا، والتأويل ترجيح أحد الاحتمالات بدون قطع، وعند آخرين أن التفسير هو بيان للمعاني التي تُستفاد من وضع العبارة، والتأويل هو بيان المعاني التي تستفاد بطريق الإشارة، وبمنطق آخر فإن التأويل معان قدسية ومعارف ربّانية تنهل من سحب الغيب على قلوب العارفين والتفسير غير ذلك^(١).

كانه يعنى أن التأويل خواطر عالية من لدن عليم خبير فهو جلّ في علاه يؤت الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب^(٢) فهو سبحانه يلهم الفهم السليم لمن يشاء. والله تبارك وتعالى أعلم بالصواب.

رابعاً: التفسير تفسيران:

النوع الأول:

ففيما يذكره الزرقاني: «تفسير جاف لا يتجاوز معرفة معاني الألفاظ وإعراب بعض الجمل وما في النظم من بلاغة، وهذا النوع أقرب إلى التطبيقات العربية منه إلى التفسير وبيان مراد الله من هداياته للناس»^(٣) ليتعظوا وليعملوا بفحواها.

ولا يجب أن نكتفى بهذا وحسب، فالحاجة تدعونا إلى أن نفوس في عمق أعماق معاني الذكر الحكيم لنهتدى بهداها.

النوع الثاني:

«وهو تفسير يجاوز هذه الحدود، ويجعل هدفه الأعلى تجلية هدايات القرآن وتعاليمه وحكمة الله فيما شرع للناس بما يسائر حاجات العصر ومتطلباته على وجه يجتذب الأرواح ويفتح القلوب ويدفع النفوس إلى الاهتمام بهدى الله وهذا هو الخلق باسم التفسير»^(٤) بحق وصدق ذلك هدى الله يهتدى به من يشاء من عباده.

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ٥ .

(٢) آية ٢٦٩ البقرة.

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ٦ .

(٤) مناهل العرفان ج ٢ ص ٦ .

وما أخرجنا إلى مثل هذا التفسير الذى يساير مطالب العصر ويضع الحلول لمشكلات الناس على طريق الهداية والتور فالحياة دائما فى تطور.

خامسا: شرف التفسير والحاجة إليه:

١ - والتفسير من أجل علوم الشريعة وأرفعها قدرا والحاجة ماسة إليه لأن موضوعه كلام الله تعالى الذى هو ينبوع كل حكمة ومعدن كل فضيلة .

وقد سئل ابن عباس عن قوله تعالى ﴿بُيُوتُ الْحِكْمَةِ مِنْ إِيَّاهُ﴾^(١) - فقال: المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله، يقول تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾^(٢)،^(٣) الذين فتح الله عليهم من فيوضات أنوراء، ومن تجلياته ونفحاته ومن كنوز أسرارِهِ.

٢- وحيث إن نهضة الأفراد والأمم لا يمكن أن تكون صحيحة عن تجربة ولا سهلة متيسرة إلا عن طريق الاسترشاد بتعاليم القرآن والاعتصام بحبله المتين ويعروته الوثقى التى لا انفصام لها وينظمه الحكمة التى رُوِّعِت فيها جميع عناصر السعادة الحقيقية للنوع البشرى فى العاجل والأجل على ما أحاط به علم خالقه الحكيم.

وبدهى أن العمل بهذه التعاليم لا يكون إلا بعد فهم القرآن الكريم وتدبره والوقوف على ما حوى من نصيح ورشد والإلمام بمبادئه والتى فيها كل كمال دبنى ودنيوى والتى يحملها أسلوب الوحي الإلهى البارِع المعجز، وذلك لا يتحقق إلا عن طريق الكشف والبيان لما تدل عليه ألفاظ القرآن وهو ما نسميه بعلم التفسير.

فالتفسير هو مفتاح هذه الكنوز والذخائر التى احتواها هذا الكتاب المجيد النازل لإصلاح البشر وإنقاذ الناس وإعزاز العالم.

وبدون التفسير لا يمكن الوصول إلى هذه الكنوز والذخائر مهما بالغ الناس فى ترديد ألفاظ القرآن وتوفروا على قراءته.

(١) من الآية ٢٦٩ البقرة.

(٢) آية ٤٣ المنكوت.

(٣) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٧٥.

فالحق سبحانه يقول: ﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا
الالباب﴾^(١).

فهو كتاب عظيم جليل كثير الخيرات والمنافع الدينية والدنيوية، أنزلناه إليكم لتدبروا
آياته ولتفكروا ما فيها من أسرار عجيبة وحكم جلية ولتستعظ به أصحاب العقول
السليمة والافهام الرشيدة. فبركة القرآن العظمى إنما هي في تدبره وتفهمه والجلوس
إليه والاستفادة من هديه وآدابه ثم الوقوف عند أوامره ومراضيه، والبعد عن مساخطه
ونواهيه ومعاصيه، ولا يعرف ذلك إلا بالتفسير.

٣ - قال السيوطي «ولما احتيج إلى شروح التفاسير لأمر ثلاثة:

أحدها: كمال فضيلة المصنف فإنه لقوته العلمية يجمع المعانى الدقيقة فى اللفظ
الوجيز فربما عسر فهم مراد نص الذكر الحكيم، فقصد بالشرح ظهور تلك المعانى
الخفية، ومن هنا كان شرح بعض الأئمة تصنيفه أدل على المراد من شرح غيره له»^(٢).

ومن هنا تتفاوت الافهام كل حسب مواهبه وبما فتح الله عليه وسبحانه وتعالى وسع
كل شيء علماً.

وثانيها: «عدم ذكر بعض تمامات المسئلة أو شروط لها اعتماداً على وضوحها أو
لأنها من علم آخر فيحتاج الشارح لبيان المحذوف ومراتبه»^(٣) ومن ثم تظهر الحاجة إلى
العلوم المساعدة فى التفسير لتوضيح ذلك وبيانه.

وثالثها: احتمال اللفظ لمعان كما فى المجاز والاشتراك فيحتاج الشارح إلى بيان
غرض المصنف وترجيحه»^(٤) - حتى يتم فهم مراد الشارع الحكيم.

٤ - والقرآن الكريم إنما نزل بلسان عربى مبين فى زمن فصاحة العرب وبلاغتهم
وكانوا يعلمون ظواهره وأحكامه «أما دقائق باطنه فلأنما كان يظهر لهم بعد البحث والنظر

(١) آية ٢٩ ص.

(٢) الإتقان للسيوطي ج ٢ ص ١٧٤.

(٣) المرجع السابق نفس الصفحة.

(٤) المرجع السابق نفس الصفحة.

مع سؤالهم النبي ﷺ:

«ففيما رواه البخارى عن عبد الله قال لما نزلت ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال أصحابه وأينما لم يظلم فتزلت: (إن الشرك لظلم عظيم)»^(١)،^(٢) ويعنى به الشرك الأكبر أن تجعل لله ندا - يعنى نظيرا - وهو خَلَقَكَ وورقَكَ.

وكقصة عدى بن حاتم رضى الله عنه قال:

«قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود أهما الخيطان؟ - قال إنك لعريض القفا - (كناية عن عدم الفهم) - إن أبصرت الخيطين ثم قال : لا: بل هو سواد الليل وبياض النهار»^(٣) وبهذا يتضح فهم الآية.

وما أخرجنا إلى ما كان الأصحاب يحتاجون إليه بل نحن أشد احتياجاً إلى التفسير منهم لقصورنا عن مدارك اللغة وأسرارها بغير تعلم أو فهم صحيح.

ومن كل ما سبق يتبين لنا أن فائدة التفسير هي التذكر والاعتبار ومعرفة هداية الله فى العقائد والعبادات والمعاملات والأخلاق ليفوز الأفراد والجماعات بخير العاجلة والآجلة، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم.

سادساً: شروط المفسر وآدابه:

(١) ذكروا للمفسر شروطاً نجملها فيما يلى:

١ - أن يبدأ المفسر منهجه أولاً بتفسير القرآن بالقرآن فما أجمل فى مكان فقد فُسر وفُصل فى آخر وما اختصر فى مكان فقد بسط فى آخر، وأن يستعين المفسر كذلك بالسنة فهى شارحة للقرآن وموضحة له وأحكامه ﷺ إنما تصدر منه عن الله ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله﴾^(٤) - كما أن السنة مبينة للكتاب كما فى قوله سبحانه: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾^(٥).

(١) صحيح البخارى ج ٦ ص ٧١ أبواب التفسير الاتعام.

(٢) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٧٤.

(٣) صحيح البخارى ج ٦ ص ٣١ أبواب التفسير البقرة.

(٤) من الآية ١٠٥ النساء.

(٥) من الآية ٤٤ النحل.

يعنى أنزلنا إليك القرآن المذكر الموقظ للقلوب الغافلة لتُعرف الناس الأحكام والحلال والحرام ولعلهم يتفكرون في هذا القرآن فيتعظون.

وأوامر الرسول ﷺ ونواهيهِ واجبة الطاعة كما في قوله جل وعلا ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(١) وقوله: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾^(٢) وفي هذا سعادة للبشر في دُنياهم وآخرهم.

وقال الرسول ﷺ: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه»^(٣) يعنى السنة المباركة فهما أساس النجاح والفلاح.

فلذا لم يجد المفسر بغيته من السنة رجع إلى أقوال الصحابة فإنهم أدري بكتاب ربهم لما شاهدوه من القرائن والأحوال عند نزوله ولما لهم من الفهم الثاقب. والعلم الصحيح والعمل الصالح ثم إلى أقوال التابعين كمجاهد وعكرمة وغيرهم رضوان الله تبارك وتعالى على الجميع.

٢ - يشترط في المفسر كذلك صحة الاعتقاد والتجرد عن الهوى: فأى انحراف في العقيدة تحمل ذريها على التأويل غير المستقيم كما أن الأهواء تدفع أصحابها إلى نصرة مذاهبهم كدأب طوائف القدرية والرافضة والمعتزلة ونحوهم من غلاة المذاهب.

٣ - العلم بالعربية وفروعها ليعرف المفسر معانى الكلمات واشتقاقاتها وخواص تركيب الكلام وألوان البديع والبيان من النواحي البلاغية، كذلك العلم بأصول العلوم المتصلة بالقرآن من أسباب النزول والناسخ والمنسوخ ومن القراءات لإفادة معان مختلفة، كذلك معرفة قواعد التوحيد حتى لا يؤول الصفات في حق الله تبارك وتعالى تأويلاً مُجانِباً للصواب^(٤).

(١) من الآية ٨٠ النساء.

(٢) من الآية ٧ الحشر.

(٣) سنن أبي داود ج ٥ ص ١٠ كتاب السنة ٦- باب في لزوم السنة عن المقدم بن معد يكرب.

(٤) أنظر في كل ذلك الإتيان للسيوطي ج ٢ ص ١٧٧ بتصرف.

(ب) ذكروا للمفسر كذلك آداباً تتمثل في الآتي:

- ١- استقامة مقصده وحسن نيته فيجب أن يكون هدف صاحب العلوم الشرعية الخير العام وإسداء المعروف لمصالح الإسلام بإخلاص ليسدد الله خطاه على سواء الصراط .
- ٢ - أن يكون مثالا في الاستقامة وحسن الخلق والعمل ليكون قدوة تحتذى فالداعية كما يهدي بقوله بإذن الله يهدي بفعله .
- ٣ - وأن يتحرى الصدق وال ضبط في النقل عن ثبت وروية وليكون في مأمن من التصحيف واللحن يعنى الخطأ .

المبحث الثاني عشر المحكم والمتشابه

من حكم العلى الأعلى أنه أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وهاديا وبشيرا، فرسم للخلقة العقيدة السليمة والمبادئ القويمة بآيات بينات باهرات واضحات المعالم لا غموض فيها محكمات من أساس الدين لتسلم لهم عقائدهم ويتبين لهم الصراط المستقيم وتلكم الآيات من أم الكتاب يعنى أصله والتي لا يقع الاختلاف فى فهمها سلامة لوحدة الأمة وصيانة لكيانها يقول سبحانه: ﴿كُنْزَاب أَحْكَمْت آيَاتَه ثُمَّ فَصَلْت مِن لَدُنْ حَكِيم خَيْرٍ﴾ (١).

والمعنى أن القرآن كتاب جليل القدر، نُظِّمَتْ آيَاتُه نَظْمًا مُحْكَمًا لَا يَلْحَقُه تَنَاقُضٌ وَلَا خِلَالٌ، ثُمَّ فَصِّلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ يَعْنِي بَيَّنَّتْ فِيهَا أُمُورَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْعِبَادُ فِي أُمُورِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ كُلِّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَصَلَّاهَا وَبَيَّنَّهَا الْخَيْرِ الْعَالَمِ بِكَيْفِيَّاتِ الْأُمُورِ لِذَا كَانَتْ مُحْكَمَةً أَحْسَنَ الْإِحْكَامِ وَمُقَصِّلَةً أَحْسَنَ التَّفْصِيلِ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ.

وقد تاتى هذه الأصول فى أكثر من موضع بالقرآن مع اختلاف اللفظ والعبارة والأسلوب إلا أن معناها يكون واحداً فيشبه بعضها الآخر ويوافق معنى دون تناقض، أما ما عدا تلك الأصول من فروع الدين فإن فى آياتها من العموم والاشتباه والخفاء فى المعنى بما يحتاج إلى علم لإدراك بعضها وبما يفسح المجال أمام الراسخين فى العلم ليردوها إلى المحكم ببناء الفروع على الأصول والجزئيات على الكلبيات.

أولاً: التعريف بكل من المحكم والمتشابه:

(١) فى شأن المحكم: لغة هو الواضح المعنى والصريح والمتقن.

قال الراغب: «الحكمة إصابة الحق بالعلم والعقل» (٢) - على أساس من العلم وميزان العقل.

(١) من الآية ١ هود.

(٢) مفردات الراغب ص ١٢٦.

وفى القاموس: «أحكمت الشيء أتقته»^(١) - ومنعته عن الفساد والخلل «وحكمة اللجام هي التي تمنع القرس من الاضطراب»^(٢) - فينضبط قياده.

والحكيم: هو «المتقن للأمور»^(٣) - يعنى يأتى بها على الوجه الاكمل الاصح .

وفى الاصطلاح: «ما أحكمته بالأمر والنهى وبيان الحلال والحرام»^(٤) ، يعنى ما ضبطه ببيان ما يصلح الشأن من أحكام بالأوامر والنواهي الشرعية.

(ب) فى شأن المتشابه:

الذى تختلف فيه وجهات النظر وربما يكون غامضا غير واضح فى معناه أو دلالاته.

قال الراغب: «المتشابه فى القرآن ما أشكل تفسيره لمشابهته بغيره»^(٥) يعنى ما التبس الأمر فى فهم معناه واختلف من شأن توضيحه وتميزه وترجيحه.

والاشتباه بغيره إما من حيث اللفظ الذى وضع له ودلالاته أى معناه. كأن يكون مشتركه لفظيا «كاليمين فى قوله: ﴿نراغ عليهم ضرًا باليمين﴾»^(٦) : فهل المقصود باليمين اليد اليمنى أو القسم الذى كان قد أقسمه إبراهيم بقوله: ﴿وتالله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين﴾»^(٧) أى لا كسرون أصنامكم بعد رحيلكم.

والاشتباه من حيث المعنى كأوصاف الله تعالى كقوله ﴿بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء﴾»^(٨) بل هو جواد كريم سابغ الإنعام يورق ويعطى كما يشاء وتضييق الرزق ليس لقصور فى فيضه بل لأن إتفاقه تابع لمشيئته المبنية على الحكم.

وأوصاف القيامة وما فيها من غيب، كل هذه لا يعلم حقائقها إلا الله تعالى.

ويقول الزرقانى: «وتستعمل مادة التشابه فيما يدل على المشاركة فى الماثلة

(١) المصباح المنير ج ١ ص ٢٢٦.

(٢) البرهان للزركشى ج ٢ ص ٦٨.

(٣) مختار الصحاح ص ١٤٨.

(٤) البرهان للزركشى ج ٢ ص ٦٨.

(٥) المفردات للراغب ص ١٢٦.

(٦) آية ٩٣ الصافات.

(٧) آية ٥٧ الانبياء.

(٨) من الآية ٦٤ المائدة.

ويقول الزرقاني: «وتستعمل مادة التشابه فيما يدل على المشاركة في المماثلة والمحاكاة المؤدية إلى الالتباس يعنى الغموض، يقال تشابهها واشتبها أى أشبه كل منهما الآخر حتى التسبب، والشبهة بالضم الالتباس^(١)، والإيهام مما يستلزم إعمال الفكر لمعرفة المقصود وتوضيحه وتبينه وتحديدته.

وفى البرهان: «المتشابه أصله أن يشتبه اللفظ فى الظاهر مع اختلاف المعانى كقوله سبحانه فى وصف ثمر الجنة «وأتوا به متشابهاً»^(٢) أى متفق المناظر مختلف الطعوم، ويقال للغامض متشابه: مثل الحروف المقطعة أوائل السور، والمتشابه مثل المشكل لأنه أشكل أى دخل فى شكل غيره وشاكله أى صار مثله فى الشكل مع اختلاف يسير. وقيل المشتبه الذى يشبه بعضه بعضاً^(٣) يعنى صار شكله.

ثانياً: معنى أن القرآن كله محكم وأن كله متشابه وأن بعضه محكم وآخر مشابه: ولقد جاء فى القرآن الكريم ما يدل على أنه كله محكم إذ قال سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ آيَاتُهُ﴾^(٤) أنت على وجه لا ينظراً إليه خلل أو فساد.

وجاء فيه ما يدل على أنه كله متشابه بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾^(٥) قرأنا متشابهها يشبه بعضه بعضاً فى الفصاحة والبلاغة والتناسب بدون تعارض ولا تناقض.

وجاء فيه ما يدل على أن بعضه محكم وبعضه متشابه فقال جل ذكره: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ مِنْ أَمِّ الْكِتَابِ وَآخَرُ مُتَشَابِهَاتٍ﴾^(٦) أنزل على رسوله ﷺ القرآن فيه آيات بينات وواضحات الدلالة لا غموض فيها كآيات الحلال والحرام من أصل الكتاب وأساسه وفيه آيات أخر فيها اشتباه فى الدلالة على كثير من الناس.

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧٠.

(٢) من الآية ٢٥ البقرة.

(٣) البرهان ج ٢ ص ٦٩ بتصريف وتوضيح.

(٤) من الآية ١ هود.

(٥) من الآية ٢٣ الزمر.

(٦) من الآية ٧ آل عمران.

يقول الزرقاني: «ولا تعارض بين هذه الإطلاقات الثلاثة لأن معنى إحكامه كله أنه منظم رصين متقن متين لا يتطرق إليه خلل لفظي ولا معنوي كأنه بنيان مُشيد محكم لا يتأبه تصدع ولا وهن ولا خلل ولا فساد» (١).

فالكلام المحكم المتقن تتفق معانيه وإن اختلفت ألفاظه، فإذا أمر القرآن بأمر لم يأمر بنقيضه في موضع آخر وإنما يأمر به أو ينظيره وكذلك الشأن في نواحيه وأخباره فلا تضاد فيه ولا اختلاف «ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا» (٢) تناقضا كبيرا.

ومعنى كونه كله متشابها أنه يشبه بعضه بعضا في إحكامه وإتقانه وحسنه وبلوغه حد الإعجاز والروعة في ألفاظه ومعانيه ومبانيه فليس هناك مفضل وأفضل فهو متماثل في نظمه وورصفه وجودته ونسجه.

وتشابه الكلام هو تماثله وتناسبه بحيث يصدق بعضه بعضا.

وأما أن بعضه محكم وبعضه متشابه:

فمعناه أن من القرآن ما اتضحت دلالاته على مراد الله تعالى منه وهذا هو المحكم ومنه ما خفيت دلالاته على هذا المراد الكريم وهذا هو المتشابه الذي لا يعلم تمام علمه إلا الله تبارك وتعالى.

وقد اقتضت حكمة المولى ذلك التقسيم ليمحص الله المؤمنين الراسخين في العلم الذين يؤمنون به ويعلمون ما تشابه منه بما نور الله به قلوبهم وأبصارهم، وليعلم الذين في قلوبهم مرض والذين يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة فضلوا وأضلوا وضلوا عن سواء السبيل.

وفيما رواه البخاري عن عائشة قالت «تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب، إلى قوله سبحانه: وما يذكر إلا أولوا الأبواب» قالت: قال رسول الله ﷺ فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧١ بتصرف.

(٢) من الآية ٨٢ النساء.

سمى الله فاحذرهم^(١) ولا تتبع خطاهم.

كما أن الله سبحانه يريد أن يختبر إيمان المخلصين بأمثال هؤلاء الذين فى قلوبهم مرض ليمحصهم.

ثالثا: آراء العلماء فى تمييز المحكم والمتشابه:

١ - منها أن المحكم هو الواضح الدلالة الظاهر فى معناه والذى لا يحتتمل النسخ ولم يرد بشأنه ناسخ.

أما المتشابه فهو الخفى الذى لا يدرك ولا يفهم معناه لاعقلا ولا نقلا، وهو ما استأثر الله تعالى بعلمه أو بتمام علمه كقيام الساعة والحروف المقطعة فى أوائل السور وغير ذلك، وهذا رأى الحنفية^(٢).

ويرد على ذلك بأن بعضا من المتشابه يمكن التوصل إلى بعض حقائقه بالعلم والدرس.

٢ - ومنها أن المحكم ما عرف المراد منه إما بالظهور المباشر وإما بالتأويل يعنى بالتفسير والتوضيح، أما المتشابه فهو ما استأثر الله تعالى بعلمه أو بتمام علمه كقيام الساعة والحروف المقطعة فى أوائل السور؛ وينسب هذا إلى أهل السنة.

ويرد على ذلك أيضا بأن هناك بعضا من المتشابه يمكن التوصل إلى بعض معانيه بالبحث والدرس.

٣ - ومنها أن المحكم مالا يحتتمل إلا وجهها واحداً من التأويل أو المعنى، أما المتشابه فهو على العكس ما احتتمل أوجها متعددة، ويعزى هذا الرأى إلى ابن عباس ويجرى عليه أكثر الأصوليين.

وهذا التعريف فيه شىء من القصور فقد لا نجد لبعض المتشابه أوجها.

٤ - ومنها أن المحكم ما استقل بنفسه ولم يحتج إلى بيان أو توضيح، أما المتشابه فهو الذى لا يستقل بنفسه بل يحتج إلى بيان وتوضيح فتارة يبين بكذا وتارة يبين بكذا لحصول الاختلاف فى تأويله وفهم معناه؛ ويحكى هذا القول عن الإمام أحمد رضى

(١) صحيح البخارى ج ٦ ص ٤٢ - أبواب التفسير - تفسير سورة آل عمران.

(٢) أنظر الإنفان للسيوطى ج ٢ ص ٢.

الله عنه .

٥ - ومنها أن المحكم هو الواضح المعنى الذى لا يتطرق إليه إشكال أو اختلاف مأخوذ من الأحكام وهو الإتقان أما التشابه فنقيضه ويتنظم المحكم على هذا ما كان نصا وما كان ظاهرا فى معناه، ويتنظم التشابه ما كان من الأسماء المشتركة يعنى المشترك اللفظى - وما كان من الألفاظ الموهمة للتشبيه فى حقه سبحانه كقوله تعالى: ﴿يَبْلُ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^(١) وقد اختلفوا فى تأويلها منهم من قال إنها كناية عن الكرم، ذلك لأنه ليس كمثله شئ فهو سبحانه بعيد عن التشبيه بالحواس - وهذا هو رأى الطيبى رضى الله تعالى عنه .

٦ - وقيل كذلك أن المحكم يشمل فيما يشمله الفرائض والوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والآيات الناسخة فى حين أن من التشابه الآيات التى اشتهرت بأنها منسوخة، وما فيها غيب وعلم الساعة وما أمرنا أن نؤمن به ونكل علمه إلى عالمه سبحانه^(٢) - ونلاحظ كذلك على هذا التعريف أنه لم يحدد بالدقة صورة أخرى تعد من التشابه والتى ستظهر تباعا عند استعراض باقى الآراء .

٧ - وأما عن رأى المختار من بين الآراء ويعزى إلى الإمام الرازى واختاره كثير من المحققين :

أن المحكم: ما كانت دلالة راجحة وهو النص والظاهر فى معناه .

أما التشابه: فما كانت دلالة غير راجحة وهو المجهل والمؤول والمشكل وتوضيح ذلك فيما يلى :

أن اللفظ الذى جعل موضوعا لمعنى إما ألا يكون محتملا لغيره وهذا محكم بإطلاق؛ وهذا هو النص الواضح .

وإما أن يكون اللفظ محتملا لغيره ونحو هذا أنواع: إما أن يكون احتمال له لأحد المعانى راجحا وهذا هو الظاهر فهو محكم أو أن يكون احتمال لغيره مرجوحا وهذا هو المؤول يعنى مصروف عن المعنى الحقيقى إلى المجازى وهو متشابه، وقد يكون اللفظ

(١) من الآية ٦٤ المائدة .

(٢) انظر فى ذلك الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ٢ .

محتملا لمعنيين أو ثلاثة فإذا كانت دلالة عليها بالتساوي جميعا كان مشتركا وهذا من التشابه كذلك، وإذا كانت دلالة لأحدهما على التعيين والاختيار يسمى مجملا وهو من التشابه أيضا.

وقد يسمى اللفظ مُشكلا إذا كان معناه الراجع المتبادر باطلا لدليل - كقوله سبحانه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ فالاستواء يعنى الاستيلاء فى وضع اللغة وهو باطل فى حقه سبحانه - وكان المعنى المرجوح أى الخفى حقا: وفى مثالنا هذا فى الاستواء على العرش يعنى صار له ملك العرش كله وهذا هو المعنى الخفى والله أعلم بالصواب.

وعمدة القول أن المحكم ما كانت دلالة راجحة وهو النص الواضح والظاهر فى معناه لاشتراكهما فى حصول الترجيح - إلا أن النص راجح مانع من الغير والظاهر راجح غير مانع منه.

أما التشابه فهو ما كانت دلالة أى معناه غير راجحة وغير واضحة وهو المجمل والمؤول والمشكل لاشتراكها فى أن دلالة كل منها غير راجحة وغير واضحة.

وأما المشترك اللفظى فإن أريد منه كل معانيه على التساوى فهو من قبيل الظاهر المحكم كلفظ القرء للحيض والطهر فى أصل اللغة.

وإن أريد بعضها على التعيين فهو مجمل يعنى من التشابه^(١) الذى تَخْتَلِفُ فيه وجهات النظر.

وعلى وجه الإجمال:

إذا نظرنا إلى هذه الآراء جميعا لا نجد بينها تناقضا ولا تعارضا فى الغالب، بل نلاحظ تشابهاً وتقارباً، بيد أن رأى الراى أهداها سبيلا والمعها ييانا لأن أمر الإحكام والتشابه يرجع أساسا إلى وضوح المعنى المراد للشارع من كلامه وإلى عدم وضوحه.

فلا يدخل فى المحكم ما كان خفيا ولا فى التشابه ما كان جليا أى واضحا، والله أعلم بالصواب.

(١) أنظر فى كل هذا مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧٥ وما بعدها بتصرف.

منشأ التشابه وأقسامه وأمثلته

علمنا أن منشأ التشابه إجمالاً هو خفاء مراد الشارع من كلامه وهذا الخفاء إما أن يرجع إلى اللفظ وحده أو إلى المعنى وحده أو إليهما معاً.

أولاً: القسم الأول: الخفاء في اللفظ وحده:

(أ) الخفاء في اللفظ المفرد من جهة الغرابة ونُدرة الاستعمال كلفظ الالباء بتشديد الباء في قوله سبحانه: ﴿وفاكهة وآبأ﴾^(١) وهو طعام البهائم بدليل قوله بعدها: ﴿متاعاً لكم ولأنعامكم﴾ وحيواناتكم.

(ب) والتشابه في المفرد بسبب اشتراكه بين معان عدة. كلفظ اليمين في قوله سبحانه: ﴿فراغ عليهم ضرباً باليمين﴾^(٢) أى فاقبل إبراهيم عليه السلام على أصنام قومه ضارباً لها بيده اليمنى أو ضارباً لها ضرباً شديداً فاليمين هى أقوى الجارحتين، أو ضارباً لها بسبب اليمين التى حلفها.

﴿وتأله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين﴾^(٣) بعد أن تذهبوا وكله جائز لأن اللفظ مشترك بينها.

(ج) ومثال التشابه فى الألفاظ المركبة بسبب اختصارها:

قوله تعالى: ﴿وإن خفتن ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾^(٤)^(٥) أى إذا كانت تحت ولاية أحدكم يتيمة وخاف ألا يعطيها مهر المثل فليتركها إلى ما سواها فالنساء كثير وانكحوا ما شئتم من النساء سواهن إن شاء أحدكم اثنين أو ثلاث أو أربع.

(١) آية ٣١ عبس.

(٢) آية ٩٣ الصافات.

(٣) آية ٥٧ الانبياء.

(٤) من الآية ٣ النساء.

(٥) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧٨.

فإن خفاء المراد في نظم الآية جاء من ناحية الإيجاز، والأصل وإن خفتم إلا تقسطوا في اليتامى لو تزوجتموهن فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم من النساء ومعناه أنكم إذا تخرجتم من رواج اليتامى مخافة أن تظلموهن فأمامكم غيرهن فتزوجوا منهن ما طاب لكم.

وقيل إن القوم كانوا يتخرجون من ولاية اليتامى ولا يتخرجون من الزنى فأنزل الله الآية ومعناه: إن خفتم الجور في حق اليتامى فخافوا الزنى أيضا وتبدلوا به الزواج الذي وسع الله عليكم فيه فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع.

(د) ومثال التشابه في المركب بسبب بسطه والإطناب فيه:

قوله جلت حكمته ﴿ليس كمثله شيء﴾^(١)، فإن حرف الكاف لو حذف وقيل «ليس مثله شيء» كان أظهر للسامع من هذا التركيب الذي يَنْحَلُّ إلى «ليس مثل مثله شيء»^(٢) يعني ليس مثل ذاته ذات.

ويقول القرطبي: «المعنى ليس كذاته ذات»^(٣) وذات الله لا شبيه لها فلا ند له يعني لا نظير له، ولا ضد له كذلك فليس هناك إله خير وإله شر.

فالتعبير القرآني فيه من الدقة والحجة واللطافة والانسجام ما فيه مما يعلو على كثير من الأفهام.

(هـ) ومثال التشابه يقع في المركب لترتيبه ونظمه والتقديم والتأخير فيه:

قوله سبحانه: ﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا، قِيَمًا﴾^(٤).

«فإن الخفاء هنا جاء من جهة الترتيب بين لفظ (قِيَمًا) وما قبله ولو قيل أنزل على عبده الكتاب قِيَمًا ولم يجعل له عوجا لكان أظهر أيضا»^(٥) - ولكن النسج الحكيم للآيات أجمل في رصفه وجرسه والله أعلم.

(١) من الآية ١١ الشورى.

(٢) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧٩.

(٣) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٨.

(٤) الآية ١ وجزء ٢ الكهف.

(٥) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧٩.

ثانياً: القسم الثاني: وهو ما كان التشابه فيه راجعاً إلى خفاء المعنى وحده:

ومثاله كل ما جاء في القرآن الكريم وصفاً لله تعالى أو لاهوال القيامة أو لتعيم الجنة وعذاب النار فإن العقل البشرى لا يمكن أن يحيط بحقائق ذات وصفات الخالق وقيوميته على ما خلق، فالكائنات جميعاً تستمد حياتها ووجودها منه سبحانه.

ومن أمثال التشابه والغموض، اختلافهم في قوله سبحانه: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (آية ٥ سورة طه) فالاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة، والإيمان به واجب، فهو سبحانه صار له الملك كله بعد خلق السماوات والأرض في ستة أيام كذلك الإحاطة بأهوال القيامة أو نعيم أهل الجنة، وعذاب أهل النار كلها لا يعلم مداها وكنهها إلا الله سبحانه.

ثالثاً: القسم الثالث: وهو ما كان التشابه فيه راجعاً إلى اللفظ والمعنى معاً:

مثل قوله سبحانه: ﴿وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾^(١).

فإن من لا يعرف عادة العرب في الجاهلية، لا يستطيع أن يفهم النص الكريم على وجهه^(٢) وأن يتصوره تماماً.

«فقد ورد أن ناساً من الأنصار كانوا إذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا قُسطاطاً من باب»^(٣).

فإن كان من أهل المدر (يعنى الحضر) نَقَبَ نَقْباً في ظهر بيته يدخل ويخرج منه وإن كان من أهل الوبر (يعنى الخيام) خرج من خلف الحباء - فنزل قول الله تعالى: الآية.

فالخفاء في الآية يرجع إلى اللفظ بسبب اختصاره، ولو بُسِطَ لَقِيلَ: وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها إذا كنتم محرمين بحج أو عمرة، ويرجع الخفاء إلى المعنى أيضاً لأن النص على فرض بَسْطِهِ فلا بد معه من معرفة عادة العرب في الجاهلية وإلا لتعذر فهمه.

(١) الآية ١٨٩ البقرة.

(٢) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٧٩.

(٣) أسباب النزول للسيوطي ص ٣٦.

هذه وحسب على سبيل الأمثلة من نصوص فيها التشابه والإيهام والتي تحتاج إلى الدراسة لفهم معناها ومغزاها وبلاغتها.

ويدخل فى زمرة هذا القسم: الحروف المقطعة أوائل السور والتي استهل بها بعضها لأن التشابه والخفاء فى المراد منها جاء من ناحية تركيبها اللفظى وما تشير إليه من معان، حيث اختلف فيها العلماء أهى للدلالة على أن هذا القرآن مركب من مثل هذه الحروف وأنتم عاجزون عن الإتيان بمثل تركيبها أو أنها أسماء لله وصفات له وأن كل حرف منها له معنى مثل (المص)^(١) (أنا الله أعلم وأنصّل) أو أن الله أعلم بمراده تمام العلم، والله أعلم بالصواب.

(١) آية رقم ١ الأعراف.

أنواع المتشابهات

وعلى ضوء ما سبق يمكننا أن نقسم المتشابهات ثلاثة أنواع:

«الأول: ما لا يستطيع الناس أن يصلوا إليه كالعلم بذات الله وحقائق صفاته، والعلم بوقت القيامة وغيره من الغيوب التي استأثر الله تعالى بها: ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾^(١) أي عند الله خزائن الغيب وهي الأمور المغيبة الخفية لا يعلمها ولا يحيط بها إلا هو سبحانه.

والغيوب الخمس وردت في قوله جل شأنه ﴿إن الله عنده علم الساعة، وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير﴾^(٢).

هذه مفاتيح الغيب التي اختص الله بعلمها وهي خمس كما جاء في الحديث: «عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ: مفاتيح (*) الغيب خمس ثم قرأ: إن الله عنده علم الساعة»^(٣).

أي عنده تعالى معرفة وقت قيام الساعة التي تقوم فيها القيامة، وعنده سبحانه وقت نزول المطر وبأي كمية ومحل نزوله ويعلم ما في الأرحام عموما من أي المخلوقات عما إذا كان ذكرا أو أنثى أو سليما أو مريضا أو شقيا أو سعيدا . . إلخ ولا يدري أحد ماذا سيحدث له في غد وماذا يفعل من خير أو شر، كما لا يدري أحد في أي مكان يموت ولا في أي مكان يقبر وهو سبحانه وسع كل شيء علما مبالغ في العلم يعلم كل الأمور جليلها وقليلها، خبير بظواهر الأشياء وبواطنها.

الثاني: ما يستطيع الإنسان أن يعرفه عن طريق البحث والدرس كالمتشابهات التي نشأ التشابه فيها من الإجمال والبسط والاطناب والترتيب في الأسلوب.

(١) من الآية ٥٩ الانعام.

(٢) الآية ٣٤ لقمان.

(٣) صحيح البخاري ح ٦ ص ١٤٤ تفسير سورة لقمان .

(*) جمع مفتاح هامش البخاري الصفحة المذكورة ص ١٤٤ ح ٦.

الثالث: ما يعلمه خواص العلماء دون عامتهم من المعاني العالية التي تفيض على قلوب أهل الصفاء والاجتهاد عند تدبر كتاب الله تبارك وتعالى.

مثل ما فتح الله به على ابن عباس بدعوة الرسول ﷺ إذ دعا له: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» (١) (٢).

فهى دعوة مستجابة ببركتها علمه المولى سبحانه من لدنه علما نافعا وفقها في الدين وتفسيرا لكتاب الله العزيز فنفع الله به الأمة ببركته.

الحكم من وراء المتشابهات

أولا: بالنسبة للنوع الأول الذي استأثر الله تعالى بتمام علمه:

١ - رحمة الله بالإنسان الضعيف فأخفى ميعاد قيام الساعة حتى لا يفتك بهم الخوف كما أخفى عن كل إنسان أجله حتى يعمل في بحبوحة من عمره، فسبحانه من إله حكيم رحيم رحمن أراد الخير بالإنسان.

٢ - الابتلاء والاختبار: أيؤمن الإنسان بالغيب أم يكفر، والعقل مبتلى باعتقاد أحقية التشابه فالذين اهتمدوا يقولون آمنا به كل من عند ربنا والذين في قلوبهم ريغ يكفرون ويضلون عن سواء السبيل.

٣ - إقامة الدليل على عجز الإنسان وجهالته مهما غزر علمه، فسبحانه قد أحاط بكل شيء علما: ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء﴾ (٣) أي لا نعلم شيئا من معلوماته إلا بما علمنا إياه عن طريق الرسل. ﴿سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم﴾ (٤) يعنى ننزهك ياربنا عن أى نقص ونحن لا علم لنا إلا ما علمتنا إياه إنك أنت العليم الذى لا تخفى عليه خافية، الحكيم الذى لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة.

(١) مسند أحمد بن حنبل ج ١ ص ٢٦٦.

(٢) مناهل العرفان للزرقاني ج ٢ ص ٢٨١ وص ٢٨٢.

(٣) من الآية ٢٥٥ البقرة.

(٤) من الآية ٣٢ البقرة.

ثانيا: بالنسبة للذوع الثاني الذي يستطيع الإنسان أن يفهمه بالبحث والدرس:

١ - تحقيق إعجاز القرآن: فكل خفاء يؤدي إلى التشابه له مدخل عظيم فى البلاغة ويستتبع ضرورة دراسة علوم كثيرة أخرى كأصول الفقه وعلم الكلام والأدلة العقلية وغيرها.

٢ - متى كانت التشابهات موجودة كان الوصول إلى الحق أصعب وأشق وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب - يقول تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾ (١) (٢).

وهذا استفهام على سبيل الإنكار، أى هل تظنون بامعشر المؤمنين أن تنالوا الجنة وتنالوا كرامة ربكم بدون ابتلاء وتمحيص؟ ولما تجاهدوا فى سبيله فيعلم الله جهادكم وصبركم على الشدائد وعند الكروب وما ينالهم فى ذات الله من ألم ومكروه ولكل درجات بقدر صبره وجهاده. والله سبحانه وتعالى يهذى من يشاء إلى صراط مستقيم.

(١) الآية ١٤٢. آل عمران.

(٢) أنظر فى كل هذا متأمل العرفان للزرقانى ج ٢ ص ٢٨٢ إلى ص ٢٨٥.

المبحث الثالث عشر

الناسخ والمنسوخ

نزلت الشرائع السماوية من الله جل جلاله لإصلاح الناس فى العقيدة والعبادة والمعاملة.

والعقيدة واحدة قائمة على توحيد الله جل فى علاه.

والعبادات والمعاملات تتفق فى الأسس العامة التى تهدف إلى تهذيب النفوس والمحافظة على سلامة المجتمع وريطة برباط التعاون والإخاء إلا أن مطالب كل أمة تختلف عن غيرها ومن ثم تطور التشريع ليتلاءم مع حاجات البشر.

والمشرع سبحانه وسع كل شىء رحمة وعلما وهو ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^(١) فلا غرابة فى أن يرفع تشريعا بآخر مراعاة لمصلحة العباد.

معنى النسخ:

(١) النسخ فى اللغة:

ويلاحظ أنه مشترك لفظى يدل على كل معانيه على قدم المساواة ومثال ذلك:

١ - قول الراغب: «النسخ إزالة شىء بشىء يتعقبه»^(٢) يعنى يأتى بعده.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾^(٣) أى يزيل الله ويبطل ما يلقيه الشيطان من الوسوس والاهام ثم يثبت فى نفس الرسول ﷺ آياته الدالة على الوحدانية والرسالة والبعث والنشور.

٢ - ويذكر الزركشى أنه «ويأتى النسخ بمعنى التبديل كقوله سبحانه: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً

(١) الآية ٢٣ الانبياء.

(٢) مفردات الراغب ص ٥١١.

(٣) من الآية ٥٢ الحج.

مكان آية والله أعلم بما ينزل» (١) ، (٢) .

أى وإذا أنزلنا آية مكان آية وجعلناها بدلا منها بأن نسخ تلاوتها أو حكمها والله تعالى أعلم بما يصلح حال العباد والبلاد.

٣ - ويأتى النسخ كذلك بمعنى التحويل كتناسخ الموارث يعنى تحويل الميراث من شخص إلى آخر بالطريق الشرعى كوفاة المورث فيأتى وارثه يعقبه فى تركته.

٤ - ويأتى النسخ بمعنى النقل من موضع إلى موضع ومنه «نسخ الكتاب أى نقل صورته المجردة إلى كتاب آخر وذلك لا يقتضى إزالة الصورة الأولى بل يقتضى إثبات مثلها فى مادة أخرى» (٢) فقد نقل ما فيه حاكيا للفظه . ومنه ما فى القرآن الكريم: ﴿إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون﴾ (٤) كنا نسجل لهم ما يعملون.

والمراد به نقل الأعمال إلى الصحف، ووجدوا ما عملوا حاضرا.

يقول الراغب: «وقد يعبر بالنسخ عن الاستنساخ» (٥) - يعنى النقل وعلى هذا يفهم معنى الكلمة فى الجملة من السياق والقرائن.

(ب) النسخ فى الاصطلاح:

معنى النسخ اصطلاحاً: يقول فى ذلك الزرقانى هو: رفع الحكم الشرعى بدليل شرعى يكون متراجحاً، يعنى متأخرا عن الأول على وجه لولاه لكان الحكم الأول ثابتاً، وأن يكون هناك تعارض حقيقى بين الدليلين بحيث لا يمكن الجمع بينهما.

ومعنى رفع الحكم الشرعى: قطع تعلقه بأفعال المكلفين وهو يختلف عن التخصيص الذى يقصر الحكم على بعض أفراد.

والحكم الشرعى هو خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين إما على سبيل الطلب

(١) من الآية ١٠١ النحل.

(٢) البرهان للزركشى ج ٢ ص ٢٩.

(٣) مفردات الراغب ص ٥١١.

(٤) آية ٢٩ الجاثية.

(٥) مفردات الراغب ص ٥١١.

أو الكف (يعنى النهى) أو التخيير يعنى (الإباحة) (١) .

والا يكون الخطاب المرفوع حكمه مُقيّداً بوقت معين أو غاية معينة وإلا فالحكم ينتهى بانتهاء وقته ولا يُعدّ هذا نسخاً مثل قوله سبحانه: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ (٢) - فهذا محكم غير منسوخ لأنه مؤجل بأجل والمؤجل بأجل لا نسخ فيه - فلا تعارض إذن فى الأحكام ومن ثم لا نسخ .

فالنسخ بهذا هو الحكم المرتفع :

ويطلق الناسخ على الله تعالى كقوله سبحانه ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ (٣) كما يطلق الناسخ على الآية التى يُعرف بها النسخ فيقال هذه الآية ناسخة لآية كذا، وعلى الحكم الناسخ لحكم آخر كذلك .

ما يقع فيه النسخ :

فلا يقع النسخ فى كل ما جاء به الشارع ولكن هناك أموراً محدودة .

يقول السيوطى : «لا يقع النسخ إلا فى الأوامر والنواهي» (٤) سواء أكانت صريحة فى الطلب أو كانت بلفظ الخبر الذى بمعنى الأمر أو النهى شريطة ألا يكون ذلك متعلقاً بالاعتقادات التى ترجع إلى ذات الله تعالى وصفاته واليوم الآخر وكتبه ورسله ﴿ولا نفرق بين أحد من رسله﴾ (٥) وهو سبحانه القائل : ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه﴾ (٦) فهذه أصول عامة فى سائر الشرائع كذلك فلا يرد فيها النسخ .

ومالا يدخله النسخ فهو الخبر الصحيح الذى ليس بمعنى الطلب وكذلك الوعد والوعيد فالإخبار بهذه الأمور كان وما يزال صدقاً : ﴿ومن أصدق من الله قيلاً﴾ (٧) ،

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ١٧٦ .

(٢) من الآية ١٠٩ البقرة .

(٣) من الآية ١٠٦ البقرة .

(٤) الإنفان للسيوطى ج ٢ ص ٢١ والبرهان للزركشى ج ٢ ص ٣٣ .

(٥) من الآية ١٨٥ البقرة .

(٦) من الآية ١٣ الشورى .

(٧) من الآية ١٢٢ النساء .

﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾^(١)،^(٢) فقلوه الحق والصدق، فلا تضارب ولا تناقض فيما يخبرنا به من قصص السابقين فهي حقيقة .

ومما يعين على معرفة النسخ والمنسوخ طرق منها:

١ - النقل الصريح عن النبي ﷺ أو عن صحابي كحديث الرسول ﷺ: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها فإنه يرق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة»^(٣).

فزيارة القبور لها بذلك مواعظ وحكم، وكما يقع النسخ في الآيات القرآنية يقع كذلك في الأحاديث النبوية الصحيحة فالمتأخر وروداً من الحديث النبوي ينسخ المتقدم في جزئية التعارض فلا تناقض في أحكام الشارع قرآناً كان أو سنة.

٢ - الإجماع على أن هذا ناسخ وهذا منسوخ والإجماع المعتبر به هو إجماع أهل السنة، في المسائل الصريحة في نسخها ولاخلاف فيها كالصدقة عند مناجاة الرسول ﷺ

٣- معرفة المتقدم والمتأخر في تاريخ النزول، لأن المتأخر ينسخ المتقدم.

ولا يعتمد في النسخ على «الاجتهاد أو التعارض بين الأدلة ظاهراً»^(٤).

ولا يجوز التوسع في النسخ طالما كان من الممكن إعمال النص بوجه من وجوه التأويل أو التخصيص.

الآراء في النسخ وأدلة ثبوته:

١ - اليهود:

وهؤلاء ينكرونه لأنه يستلزم في زعمهم البداء وهو الظهور بعد الخفاء «كالذي يرى الرأي، ثم يبدو له أنه باطل تماماً، كالإحياء بعد الإماتة وعكسه، والمرض بعد الصحة وعكسه والفقر بعد الغنى وعكسه وذاك لا يكون بداء فكذا الأمر والنهي»^(٥).

(١) من الآية ٨٧ النساء.

(٢) الإتقان للسيوطي ج ٢ ص ٢١ يتصرف.

(٣) المستدرک للحاكم ص ٣٧٦ كتاب الجنائز عن أنس بن مالك.

(٤) مباحث في علوم القرآن لمناع القطان ص ٢٢٤.

(٥) البرهان للزركشي ج ٢ ص ٣.

واليهود يعنون بذلك أن النسخ إما أن يكون لغير حكمة وهذا عبث مُحال على الله وإما أن يكون لحكمة ظهرت ولم تكن ظاهرة من قبل وهذا يستلزم البداء وسبق الجهل وهو محال على الله تعالى كذلك.

واستدلّاهم هذا فاسد لأن كلا من حكمة النسخ والمنسوخ معلوم لله تعالى من قبل فلم يتجدد علمه بها وهو سبحانه ينقل العباد من حكم إلى حكم لمصلحة معلومة له من قبل بمقتضى حكمته وتصرفه المطلق في ملكه جل شأنه.

٢ - الرافضة:

يذكر الزرقاني: « أن هؤلاء أثبتوا النسخ وتوسعوا فيه ثم أسرفوا في إثبات هذا البداء اللازم له في رعمهم ونسبوه إلى الله في صراحة ووقاحة ﴿سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً﴾^(١) - وتمسحوا بقول الحق سبحانه: ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾^(٢) ولا مستندلهم في الآية - فمعناها أن الله يغير ما يشاء من شرائعه وخلقه على وفق علمه وإرادته وحكمته فينسخ الله ما يستصوب نسخه ويثبت بدله ما يرى المصلحة في إثباته.

وكل من المحو والإثبات موجود في كثير من الحالات كمحو السيئات بالحسنات كما في قوله سبحانه: ﴿إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾^(٣) فالأعمال الصالحة عموماً تكفر الذنوب وفي هذا عظات بالغات لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

٣ - وجمهور العلماء:

على جواز النسخ عقلاً ووقوعه شرعاً كما يلي:
لأن أفعال الله تعالى لا تعلل بالأغراض، فله أن يأمر بالشئ في وقت وينسخه

(١) آية ٤٣ الإسراء.

(٢) آية ٣٩ الرعد.

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ١٨٢.

(٤) من الآية ١١٤ هود.

بالنهي عنه فى وقت وهو أعلم بمصالح العباد..

أولاً: من الأدلة السمعية على وقوع النسخ:

أ- أن نصوص الكتاب دالة على جواز النسخ ووقوعه مثل قوله سبحانه: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ﴾^(١).

أى وإذا أنزلنا آية مكان آية وجعلناها بدلا منها بأن نسخ تلاوتها أو حكمها فالله سبحانه يعلم ما يصلح حال العباد وشأنهم.

وقوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾^(٢).

أى ما نبطل من حكم آية فنغيره بآخر أو ننسخها بآية أخرى بأن نمنحها من قلبك نأت بخير لكم منها أيها المؤمنون بما هو أنفع لكم فى العاجل أو الآجل إما برفع المشقة عنكم أو بزيادة الأجر والثواب لكم.

وقوله سبحانه: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾^(٣): أى ينسخ الله ما يشاء نسخه من الشرائع والأحكام ويقرر غيره بما ينفع الناس ويصلحهم.

(ب) ومن الأدلة السمعية كذلك على وقوع النسخ ما حدث فى الشرائع السابقة وأحكامها: كالجمع بين الاختين الذى كان مباحا فى شريعة يعقوب ثم حرم فى شريعة موسى، والطلاق الذى كان مشروعاً فى شريعة موسى حُرِّمَ فى شريعة عيسى إلا إذا ثبت رنا الزوجة وغير ذلك من أحكام.

ثانياً: ومن الأدلة العقلية على وقوع النسخ فى الشرائع والأحكام أنه لو لم يكن جائزا عقلا وواقعا سمعا لما ثبتت رسالة النبي محمد ﷺ إلى الناس كافة - لكن رسالته العامة للناس ثابتة بلا ريب إذن فالشرائع السابقة ليست باقية بل هى منسوخة بهذه الشريعة الخاتمة المحمدية.

(١) من الآية ١٠١ النحل.

(٢) من الآية ١٠٦ البقرة.

(٣) من الآية ٣٩ الرعد.

ولو لم يكن النسخ جائزا وواقعا لكانت الشرائع الأولى باقية، ولو كانت باقية ما
ثبتت رسالة محمد ﷺ إلى الناس كافة^(١) ولكنها ثابتة إلى أن تقوم الساعة وإلى أن
يرث الله الأرض ومن عليها .

ومن هنا نرى إمكان النسخ في بعض أحكام شريعة الإسلام الخاتمة هذه حسب تطور
المصلحة للناس.

(١) مناهل العرفان جـ ٢ ص ١٩٢ بتصرف .

أقسام النسخ: نسخ القرآن بالقرآن:

وهذا القسم متفق على جوازه ووقوعه من القائلين بالنسخ.

١ - فعلها ما نسخ حكمه وبقي تلاوته:

كآية الاعتداد بالحوول مثلا نسخت بآية الاعتداد بأربعة أشهر وعشرا، حيث يقول سبحانه: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا إلى الحول غير إخراج...﴾^(١).

فكانت المرأة إذا مات زوجها لزمت التريص (أى الانتظار)^(٢) - بعد انقضاء العدة حولا كاملا ونفقتها فى مال الزوج ولا ميراث لها وهذا معنى متاعا إلى الحول غير إخراج - نسخ الله تعالى ذلك بقوله يتريصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا^(٣) يعنى على النساء اللواتى يموت أزواجهن أن يمكن فى العدة أربعة أشهر وعشرة أيام حدادا على أزواجهن، وهذا الحكم لغير الحامل، أما الحامل فعدتها وضع الحمل لقوله سبحانه: ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾^(٤) بمجرد وضع الحمل تنتهى العدة حتى ولو بعد وفاة الزوج بدقيقة واحدة.

ومن قبيل ما نسخ حكمه مع بقاء تلاوته كذلك:

آية تقديم الصدقة أمام مناجاة الرسول ﷺ وهى قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة﴾^(٥)؛ منسوخة بقوله سبحانه: ﴿أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات؟ فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله﴾^(٦) - على معنى أن حكم الآية الأولى

(١) من الآية ٢٤٠ البقرة.

(٢) المفردات للراغب ص ١٩٠.

(٣) من الآية ٢٣٤ البقرة.

(٤) من الآية ٤ الطلاق.

(٥) من الآية ١٢ المجادلة.

(٦) ساررته: مفردات الراغب ص ٥٠٤ يعنى يخلو به ليحدثه سرا.

(٦) من الآية ١٣ المجادلة.

منسوخ بحكم الآية الثانية مع أن تلاوة كليهما باقية- مع ملاحظة أن الآية الثانية متراخية عن الأولى يعنى متأخرة عنها فى ترتيب النزول.

ومن قبيل ما نسخ حكمه مع بقاء تلاوته وصية الميراث:

قال تعالى: ﴿كتب عليكم إذ حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين﴾^(١).

وهى تفيد أن الوصية مفروضة على من حضرهم الموت من المسلمين وهذه الوصية خاصة بالوالدين والأقربين المذكورين فى الآية. وقد اختلف فى النسخ لها فقيل: «بآية الميراث» وقيل بحديث ألا لا وصية لوارث، وقيل بالإجماع^(٢)، وقيل بهم جميعا واليكم التفصيل:

(أ) آيات الميراث: التى فى سورة النساء ﴿يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ آية ١١ وقوله: ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم﴾ آية ١٢ ، وقوله: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فى الكَلَالَةِ﴾ آية ١٧٦ يعنى فى شأن الميت إذا لم يكن له والد أو ولد من يرثه؟ ثم يبين الله تعالى ذلك إجابة على طلبهم الفتوى فى هذه المسألة الفقهية.

(ب) السنة: لقول الرسول ﷺ: «إن الله قد أعطى كل ذى حق حقه ولا وصية لوارث»^(٣) حيث حدد الشارع لكل نصيب، اللهم إلا إذا كان هناك تراض بالمعروف لظروف إنسانية.

(ج) الإجماع على عدم وجوب الوصية للوالدين والأقربين، وذكر ابن كثير رأى ابن عباس أن هذه الآية نُسخت^(٤).

والأوفق حمل الوصية فى الآية على التدب وليس للوجوب لمن حرم الإرث من

(١) آية ١٨٠ البقرة.

(٢) الإتنان للسيوطى ج ٢ ص ٢٢ والحديث مذكور فى سنن النسائى آخر هذه الصفحة.

(٣) سنن النسائى ج ٦ ص ٢٤٧ باب إبطال الوصية للوراث عن عمرو بن خارجة.

(٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢١١.

الأقربين لأى سبب كان كاختلاف الدين أو من له ظروف تقتضى زيادة العطف عليه كالمريض أو العاجز أو من له أولاد كثيرون.

«قال ابن المنذر: أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الوصية للوالدين اللذين لا يرثان والأقرباء الذين لا يرثون جائزة.. وقد أخذ القانون برأى القائلين بجوازها للوارث.

فهى تصح بالثلث للوارث وغيره وتنفذ من غير إجارة الورثة وتصح بما إذا زاد على الثلث ولا تنفذ فى الزيادة إلا بإجارة الورثة»^(١) إجارة قانونية وبالتراضى حتى تكون النفوس راضية.

٢ - ما نسخ تلاوته وبقي حكمه:

ويعمل به إذا تلقته الأمة بالقبول، ويدل على وقوعه ما صحت روايته عن عمر بن الخطاب وأبى بن كعب أنهما قالوا: «كان فيما أنزل من القرآن الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة»^(٢) - ولم يعد لها وجود بين دفتى المصحف ولا على السنة القراء مع أن حكمها باق لم ينسخ كما فى فعل الرسول ﷺ وحديث الشيخ والشيخة إذا زنيا رواه ابن حنبل «قال زيد بن ثابت سمعت رسول الله ﷺ يقول الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة»^(٣) يعنى الرجم والرمى بالحصى والحجارة حتى الموت.

وكما ورد ذلك فى البخارى «.. فقال الأعرابى إن ابنى كان عسيفا (*) على هذا فزنى بامراته.. وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام وأما أنت يا أنيس فاغدى على امرأة هذا فارجمها فغدا عليها أنيس فرجمها»^(٤).

(١) مقال بالحولية الثامنة لكلية الدراسات الإسلامية والعربية عام ١٩٩٠م ص ١٠ فى الوصية بالمال للأستاذ د/ عبد المنعم القصاص.

(٢) البرهان للزركشى ج ٢ ص ٣٥ ومناهل العرفان ج ٢ ص ٢١٥ وتفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٦١.

(٣) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ٥ ص ١٨٣.

(٤) صحيح البخارى ج ٩ ص ٩٤ اكتساب الأحكام باب رقم ٣٩ - هل يجوز للحاكم أن يبعث رجلا وحده للنظر فى الأمور حديث رقم ١ عن أبى هريرة .

(*) والعفيف هو الأجبر: المصباح المنير ج ٢ ص ٦٢٦.

وليكن تنفيذ الحكم بيد الحكام وعلنا على رأى من الجماعة ليكون العقاب أردع وأزجر لسائر الناس.

٣ - نسخ التلاوة والحكم معا:

يعنى أن نص الآية رُفِعَ، كما أن حكمها أزيل كذلك - ومثاله ما روى «عن عائشة قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يُحرمن ثم نُسخن بخمس معلومات فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن»^(١).

ومعناه أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جدا حتى إن رسول الله ﷺ توفى وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرآنا متلواً لكونه لم يبلغه النسخ لقرب عهده فلم يبلغهم النسخ بعدها رجعوا عن ذلك، فجاءت المصاحف العثمانية خالية منها.

«وقال أبو موسى الأشعري نزلت ثم رفعت، وقال مكى هذا المثال فيه المنسوخ غير متلو والتاسخ أيضا غير متلو ولا أعلم له نظير»^(٢) يعنى لا شبيه لهذه الحالة .

وفى حالة نسخ التلاوة، فلا يجوز القراءة بها، فلم تعد قرآنا يقرأ.

ويلاحظ أن مسألة عدد الرضعات المحرمات فيها خلاف فقهي وموضعه فى كتب الفقه.

تقسيم النسخ إلى بدل وإلى غير بدل:

فالحكم الشرعى الذى ينسخه الله تعالى إما أن يُحل محله حكما آخر أو لا، فإذا حل محله حكما آخر فذلك هو النسخ ببطلان وإذا لم يحل محله حكما آخر فذلك هو النسخ بغير بدل «وكلاهما جائز عقلا وواقع سمعا على رأى الجمهور»^(٣) لِمَا ورد من أمثلة فى هذا الصدد.

(١) ومثال النسخ بلا بدل: أن الله تعالى أمر بتقديم الصدقة بين يدي مناجاة الرسول

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٧٥ - ١٧ كتاب الرضاع ٦ باب التحريم بخمس رضعات وشرح الهامش.

(٢) الإنفاق للسيوطى ج ٢ ص ٢٢.

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٢٠.

ﷺ فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾،^(١) ثم رفع هذا التكليف عن الناس من غير أن يكلفهم بشيء مكانه، بل تركهم في حل من ترك الحكم الأول دون أن يوجه حكماً آخر فقال: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ، فَاذْ لِمَ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٢) «^(٣) فعلم الله ضعفهم وفقرهم فخفف عنهم.

وهذا من قبيل «نسخ المأمور به قبل امتثاله وهو النسخ على الحقيقة كأمر الخليل إبراهيم بذبح ولده إسماعيل»^(٤) بعد أن بلغ معه السعى امتحانا.

وهذا النوع هو كذلك من قبيل ما نسخ حكمه مع بقاء تلاوته فالتلاوة ما زالت باقية.

وهذا النسخ بغير بدل بمقتضى الحكمة رعاية لمصلحة العباد ويصح أن يقال فيها إنه نسخ حكم الآية بما هو خير منها حيث كان عدم الحكم خيراً للناس وتيسيراً وتخفيفاً عليهم.

(ب) النسخ إلى بدل أخف: ومثل له السيوطي بما ورد عن ابن عمر أنه قال أنزلت ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٥) كتب عليهم إذا صلى أحدهم العتمة أو نام حرم عليه الطعام والشراب والنساء إلى مثلها - فأنزل الله عز وجل ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾^(٦)،^(٧) يعنى جماعهن ليلاً.

وهذا تخفيف من ربنا ورحمة لشكره على ذلك.

(ج) النسخ إلى بدل مُساوٍ للحكم الأول: في خفته أو ثقله على نفس المكلف:

(١) آية ١٢ المجادلة.

(٢) آية ١٣ المجادلة.

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٢١.

(٤) البرهان للزركشي ج ٢ ص ٤١.

(٥) من الآية ١٨٣ البقرة.

(٦) من الآية ١٨٧ البقرة.

(٧) الإتيان للسيوطي ج ٢ ص ٢٢.

«ومثلوا له بنسخ وجوب استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة في قوله سبحانه: ﴿قد نرى قلبك وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾^(١)،^(٢) فواجب على المسلمين جميعاً التوجه في صلاتهم فرضاً أو نفلاً تجاه المسجد الحرام يعنى مكة المكرمة وكلا الأمرين سواء بالنسبة للمكلف ولكنه امتحان للامثال والثواب.

(د) النسخ إلى بدل أثقل: ومنها أن حد الزنى كان في فجر الإسلام لا يعدو التعنيف والحبس في البيوت بقوله سبحانه: ﴿واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت﴾^(٣) - ثم نسخ ذلك بالجلد والنفي في حق البكر وبالرجم في حق الشيب بقوله تعالى: ﴿الزانية والزانية فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾^(٤) ويشهدهما الشهود - وقوله في الرجم: ﴿الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة﴾ - وهذه الآية أيضاً قد نُسخ لفظها وبقي حكمها^(٥) مطبقاً بفعل الرسول ﷺ وفي الحديث: «اغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها فغدا عليها فاعترفت فأمر بها رسول الله ﷺ فرجمت»^(٦).

وهذا الحكم الأثقل للردع ففيه كذلك المصلحة للمجتمع ولتنظيمه وأمنه وأمانه وتخفيف لكل من تسول له نفسه بمثل هذه الجريمة الشنعاء.

النسخ في دورانه بين الكتاب والسنة:

النسخ في الشريعة الإسلامية قد يرد به القرآن، وقد ترد به السنة والمنسوخ كذلك قد يرد به القرآن وقد ترد به السنة.

وسبق الحديث عن نسخ القرآن بالقرآن، وقد أجمع القائلون بالنسخ من المسلمين

(١) من الآية ١٤٤ البقرة.

(٢) النسخ والمنسوخ للسيوطي ص ٢٨ ومناهل العرفان ج ٢ ص ٢٢٢.

(٣) من الآية ١٥ النساء.

(٤) من الآية ٢ النور.

(٥) البرهان للزركشي ج ٢ ص ٣٠٥ ومناهل العرفان ج ٢ ص ٢٢٢ وتفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٦١.

(٦) صحيح البخاري ج ٢ طبعة اليمامة دمشق ص ٩٧١ - ٩ باب الشروط حديث رقم ٢٥٧٥.

على جوازه ووقوعه «لأن آيات القرآن متساوية فى العلم بها وفى وجوب العمل بمقتضاها»^(١) فما بين دفتى المصحف نؤمن به ونعمل بأحكامه لنسعد فى الدنيا والآخرة.

(١) نسخ القرآن بالسنة المتواترة:

وهنا اختلفت الآراء بين مجيزين ومانعين.

أما «القائلون بالجواز هم مالك وأبو حنيفة والأشاعرة والمعتزلة:

وحجتهم فى ذلك أن كلا من القرآن والسنة وحى من عند الله فيقول تعالى: ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى﴾^(٢) فما يتكلم به الرسول ﷺ إنما هو وحى أوحاه الله إليه .

ولا فارق بينهما إلا أن ألفاظ القرآن من ترتيب الله وإنشائه وألفاظ السنة من ترتيب الرسول وإنشائه، وهذا لا أثر له فيما نحن بسبيله مادام أن الله هو الذى ينسخ وحيه بوحيه، وعلى هذا فنسخ أحد هذين الوجهين بالآخر لا مانع بمنعه عقلا كما أنه لا مانع بمنعه شرعا^(٣) - كما أن الله تعالى يقول: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾^(٤) والنسخ نوع من البيان والتوضيح والتشريع كذلك.

أما المانعون فهم الشافعى وأحمد فى إحدى روايتين عنه وأكثر أهل الظاهر^(٥):

وهم يستدلون بقوله تعالى: ﴿ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها﴾^(٦) والسنة فى رعمهم ليست خيرا من القرآن ولا مثله.

ولا تخلص لهم الآية دليلا - ذلك لأن معناها ما يُبدل من حكم آية فتغيره بآخر أو نسك إياها يامحمد عليك الصلاة والسلام بأن نمحها من قلبك نأت بخير لكم منها أيها

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٣٦ .

(٢) الآيات ٣ ، ٤ لتحم .

(٣) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٣٧ .

(٤) من الآية ٤٤ النحل .

(٥) مناهل العرفان ج ٢ ص ٢٣٧ .

(٦) من الآية ١٤٤ البقرة .

المؤمنون بما هو أنفع لكم فى العاجل أو الأجل إما برفع المشقة عنكم أو بزيادة الأجر والثواب لكم.

وهذا التبديل فى التشريع بالإثبات أو النسخ إلى بدل أو غير بدل من اختصاص الشارع وحده كتاباً أو سنة على السواء.

وفريق المانعين لنسخ القرآن بالسنة يذهبون إلى أسس محاولة التوفيق عند التعارض بين ما فى بعض الآيات والأحاديث عن طريق التأويل أو التخصيص ذلك لأن إعمال النص الوارد فى الكتاب الكريم أولى من إهماله بادعاء نسخه.

(ب) نسخ السنة بالقرآن:

ويُجيزه معظمهم لأن السنة وحى والقرآن وحى ولا مانع من نسخ وحى بوحي لمكان التكافؤ بينهما كما أن الوقوع دليل على الجوار «ومنها أن استقبال بيت المقدس فى الصلاة لم يعرف إلا من السنة وقد نسخه قوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ (١) ، (٢).

فأينما تكونوا فى أى مكان من الأرض أو فى أى وقت من أوقات الصلاة فتوجهوا صوب المسجد الحرام فى مكة .

(ج) وأما عن نسخ السنة بالسنة:

فقد أجازه علماء الحديث وتفصيل ذلك عندهم ومعروف أن السنة درجات فمنها المتواترة ومنها المشهورة وأخبار الأحاد.

(١) من الآية ١٤٤ البقرة.

(٢) مناهل العرفان للزرقانى ج ٢ ص ٢٤٥.

فوائد معرفة الناسخ والمنسوخ وحكم الله فيما وراءه

١ - بما هو معروف أنه لا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله تعالى إلا بعد أن يعرف الناسخ والمنسوخ «وقد قال على بن أبي طالب لقاص أتعرف الناسخ والمنسوخ؟ قال: الله أعلم قال: هلك وأهلك»^(١).

يريد أنه عرض نفسه وعرض الناس للهلاك لأنه ربما يطبق حكما منسوخا أو أن يفتى الناس بحكم شرعى ربما قد نسخ بآخر سواء أكان هذا فى القرآن أو السنة.

٢ - كما أن معرفة الناسخ والمنسوخ ركن عظيم فى فهم الإسلام والاهتداء إلى معرفة الحلال والحرام وصحيح الأحكام فلا يختلط بعضها ببعض ولا يتناقض بعضها مع بعض.

٣ - والإلمام بالناسخ والمنسوخ كذلك يكشف النقاب عن سير التشريع الإسلامى وتطوره وحكمة الله فى تربيته للخلق وسياسته للبشر مراعاة لمصالح العباد مما يدل على أنه تنزيل من حكيم حميد عليم بشئون خلقه.

٤ - وفيما يذكره الزرقانى «فسر ابن عباس الحكمة فى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَأْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ - أنها معرفة ناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه»^(٢) وغيرها مما لاغنى عنه لفهم كتاب الله فهما صحيحا مستقيما حتى نطبقه على بصيرة وعلى هدى.

٥ - ابتلاء المكلف واختباره بالامثال وعدمه فترتفع درجته وثوابه بالامثال فى حالة النسخ بمساو فى الصعوبة أو السهولة.

٦ - إرادة الخير للأمة والتيسير عليها لأن النسخ إن كان إلى أشق ففيه زيادة الثواب وإن كان إلى أخف ففيه سهولة ويسر ليشكروا ربهم ولیمجدوه ولیحبب إليهم دينه الذى ارتضى لهم.

(١) البرهان للزركشى ج٢ ص ٢٩ - والإتقان للسيوطى ج٢ ص ٢٠.

(٢) مناهل العرفان ج٢ ص ١٧٤.

٧ - وأما حكمة بقاء التلاوة مع نسخ الحكم فما يكتسبونه من الثواب على هذه التلاوة ومأخوذه تلك الآيات المنسوخات من بلاغة ومعجزات بيانية وعلمية وسياسية وما إلى ذلك.

٨ - ونسخ التلاوة مع بقاء الحكم فحكمته تظهر في كل آية بما يناسبها؛ مثال ذلك: أنه صح في الرواية عن عمر بن الخطاب وأبي بن كعب أنهما قالوا: كان فيما أنزل من القرآن (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة) يعنى الرجم حتى الموت.

والقصد أن هذا النص كان آية تُتلى ثم نُسخَت تلاوتها وبقي حكمها معمولاً به إلى اليوم والسر في ذلك أنها كانت تُتلى أولاً لتقرير حكمها ردعاً لمن تُحدثه نفسه أن يتلطح بهذا العار الفاحش من شيوخ وشيخات حتى إذا ماتقرر هذا الحكم في النفوس نسخ الله تلاوته لحكمة أخرى هي الإشارة إلى شناعة هذه الفاحشة وبشاعة صدورها من شيخ وشيخة حيث سلكها مسلك ما لا يليق أن يذكر فضلاً عن أن يفعل كأنه قال نزهوا الأسماع عن سماعها والألسنة عن ذكرها فضلاً عن الفرار منها ومن التلوث برجسها^(١).

كما أن هذا الحكم ورد في سنة الرسول ﷺ وبحكمه.

كما في حديث البخاري والذي رواه أبو هريرة:

«... وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، وأما أنت يا أنيس فاغد على امرأة هذا فارجمها... فغدا عليها أنيس فرجمها»^(٢).

وفي هذا ما فيه من الردع والزجر لمن تسول له نفسه بهتك الأعراض وخاصة لمن كان محصناً.

٩ - وأما حكمة النسخ قبل العمل كالصدقة عند النجوى مع الرسول ﷺ وسؤاله فيثاب على الإيمان به وعلى نية طاعة الأمر^(٣) في قوله سبحانه (أشفقتم أن تُقدموا

(١) مناهل العرفان ج ٢ ص ١٩٦ ص ١٩٧ وتفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٦١.

(٢) صحيح البخاري ج ٩ ، ص ٩٤ / كتاب الأحكام / باب رقم ٣٩ - هل يجوز للحاكم أن يبعث رجلاً وحده للنظر في الأمور - حديث رقم ١.

(٣) البرهان للزركشي ج ٢ ص ٣٩ والإتقان للسيوطي ج ٢ ص ٢٣.

بين يدي نجاكم صدقات فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله (١) . فخفف الله أمره بالصدقة وفي نظير ذلك داوموا على طاعة الله ورسوله كما أمرتم.

ولاشك أن هذه الحكم البالغات من وراء النسخ تزيد المؤمن إيماناً على إيمان وبقينا على يقين والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

(١) من الآية ١٣ المجادلة.

المبحث الرابع عشر الأمثال في القرآن الكريم

ضرب الله لنا الأمثال في القرآن الكريم للعبارة والاعتبار بإبراز الحقائق السامية في معانيها وأهدافها وصورتها الرائقة بصياغتها في قالب حسن يقربها إلى الأفهام.

فالتمثيل هو القالب الذي يبرز المعاني في صورة حية ناطقة تستقر في الأذهان بتشبيه المعقول بالمحسوس، وكم من معنى جميل أكسبه التمثيل روعة وجمالاً وبهاء فكان ذلك أدعى لتقبل النفس له وإقناع العقل به وهو من أساليب القرآن في ضرب بيانته ونواحي إعجازه.

ويذكر الحق سبحانه في كتابه العزيز أنه يضرب الأمثال كما في قوله جل وعلا: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١).

أي وتلك الأمثال نفصلها ونوضحها للناس لعلهم يتفكرون في آثار قدرة الله ووحدانيته فيؤمنون.

ويقول كذلك: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾^(٢) والمعنى، وتلك الأمثال نبيها للناس في القرآن لتقريبها إلى أذهانهم وما يذكرونها ويفهمونها إلا العالمون الراسخون في العلم الذين يعقلون ويتبصرون مراد الله عز وجل.

ويقول جل ذكره ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٣) يعني ولقد بينا ووضحنا للناس في هذا القرآن من كل الأمثال النافعة والأخبار الصريحة الواضحة مما يحتاجون إليه لعلهم يتعظون ويعتبرون.

(١) من الآية ٢١ الحشر .

(٢) الآية ٤٣ العنكبوت.

(٣) الآية ٢٧ الزمر .

تعريف المثل :

١ - «الأمثال جمع مثل والمثل والمثل والمثيل : كالشبه والشبه والشبيه لفظا ومعنى»^(١) - يعنى أنها مترادفات .

ويقول الراغب : «والمثل يقال على وجهين أحدهما بمعنى المثل نحو شبه وشبهه ، قال بعضهم وقد يعبر بهما عن وصف الشيء نحو قوله سبحانه : ﴿مثل الجنة التى وعد المتقون﴾»^(٢) ، ^(٣) - أى صفة الجنة العجيبة الشأن التى وعد الله بها عباده المتقين والتى يُتَعَجَّبُ منها ، بهذا يُطلق المثل على الحال والقصة العجيبة الشأن إذا كان فيها غرابة .

«والثانى : عبارة عن المُشَابَهة لغيره فى معنى من المعانى أى معنى كان وهو أعم الألفاظ الموضوعية للمُشَابَهة»^(٤) أى المماثلة .

٢ - وفى ضابط المثل كذلك إبراز المعنى فى صورة حسية تكسبه روعة وجمالا فتقربه إلى الأفهام .

أمثال القرآن وما تتضمنه ومفهومها وأنواعها:

١ - أمثال القرآن تتضمن الآيات المشتملة على تمثيل حال أمر بحال أمر آخر سواء أورد هذا التمثيل بطريق الاستعارة (بدون أداة تشبيه) ، أم بطريق التشبيه الصريح ؟ يعنى مصحوبة بأداة من أدوات التشبيه أو آيات دالة على معنى رائع بإيجاز وهو القول المرسل ، فالله تعالى ابتدأها دون أن يكون لها مصدر من قبل .

٢ - والمثل فى القرآن هو إبراز المعنى فى صورة حسية رائعة موجزة لها وقعها فى النفس سواء أكانت تشبيها أو قولاً مرسلًا .

وبعبارة أخرى «تشبيه شيء بشيء فى حكمه وتقريب المعقول من المحسوس أو أحد المحسوسين من الآخر»^(٥) - للفهم ولتوضيح المعنى وتقريبه للأذهان .

(١) مباحث فى علوم القرآن لمناع القطان ص ٢٨٢ .

(٢) من الآية ٣٥ الرعد .

(٣) مفردات الراغب ص ٤٨٢ .

(٤) مفردات الراغب ص ٤٨٢ .

(٥) مباحث فى علوم القرآن لمناع القطان ص ٢٨٣ .

٣ - ويقول السيوطي: «أمثال القرآن قسمان: أحدهما ظاهر مُصرّح به كالتشبيه الصريح وآخر كامن لا ذكر للمثل فيه»^(١).

(١) فالتشبيه الصريح كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَظَنَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢).

فضرب لنا مثل الدنيا بالماء الذي نزل من السماء فتسبّب في خُضرة الأرض وعمارها ولما جاء أمر ربك جعلها صعيداً جُرّاً لأحياة فيها كذلك يضرب الله الأمثال للغة والتذكير والتدبر.

(ب) ومن الأمثال ما يجيء على طريقة التشبيه الضمني كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مِمَّا فُكِّرْتُمُوهُ﴾^(٣) فليس فيه هنا تشبيه صريح.

(ج) ومنها ما لم يشتمل على تشبيه ولا استعارة كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبْ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾^(٤) - فقوله إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً، قد ساء الله مثلاً وليس فيه استعارة ولا تشبيه^(٥)، ذلك لأنه تعالى صرح مباشرة بأنه سيضرب مثلاً فلنستمع إليه لتعظ ونعتبر.

(د) الأمثال في القرآن ثلاثة أنواع:

(أ) الأمثال المصراحة.

(ب) الأمثال الكامنة.

(ج) الأمثال المرسلة.

(١) الإتقان للسيوطي جـ ٢ ص ١٣٢.

(٢) الآية ٢٤ يونس.

(٣) من الآية ١٢ الحجرات.

(٤) الآية ٧٣ الحج.

(٥) مباحث في علوم القرآن لمناع القطان ص ٢٨٣، ص ٢٨٤.

النوع الأول : الأمثال المصرحة: وهى ما صُرح فيها بلفظ المثل أو ما يدل على التشبيه وهى كثيرة فى القرآن الكريم:

ذكر الله مثلين أحدهما مائياً والثانى نارياً فى سورة الرعد للحق والباطل ، فقال تعالى : ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ (١) .

فقد شبه الله عز وجل الوحى الذى أنزله من السماء لحياة القلوب بالماء الذى أنزله لحياة الأرض بالنبات ، وشبه القلوب بالأودية ، والسييل إذا جرى فى الأودية احتمل زبداً و غُثاءً (يعنى رغوة) - فكذلك الهدى والعلم إذا سرى فى القلوب أثار ما فيها من الشهوات والشك ليذهب بها ويبقى ما فيها من يقين فيمكث ويبقى وهذا هو المثل المائى (أنزل من السماء ماء .) وهكذا يضرب الله الحق والباطل .

وذكر المثل النارى فى قوله ومما يُوقِدُونَ عليه فى النار، فعند سبك المعادن تخرج النار ما فيها من الخبث وتفصله عن الجوهر الذى يُتَنَفَّعُ به ، فيذهب الخبث جُفَاءً يعنى بعيداً فكذلك الشهوات يطرحها قلب المؤمن ويجفوها يعنى يُعْدها كما يطرح السييل والنار ذلك الزبد وذاك الخبث .

فكما اضمحل هذا الزبد فصار جُفَاءً يعنى بعيداً لا يتنفع به ولا تُرْجى بركته ، كذلك يَضْمَحِلُّ الباطل عن أهله ، وكما مكث هذا الماء فى الأرض فامرغت وربت بركته وأخرجت نباتها وكذلك المعدن حين أدخل النار فأذهب خبثه كذلك يبقى الحق لأهله .

النوع الثانى من الأمثال الكامنة: وهى التى لم يصرح فيها بلفظ التمثيل ولكنها تدل على معان رائعة فى إيجاز يكون لها وقعها إذا نقلت إلى ما يُشَبَّهها ويمثلون لهذا النوع بأمثلة منها:

١ - ما فى معنى قولهم : خير الأمور الوسط:

(١) الآية ١٧ الرعد .

(أ) يتمثل فى قوله تعالى ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾^(١) يعنى معتدلاً ، وسطاً بين إفراط وتفریط .

(ب) ومن هذا القبيل (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كلَّ البسط)^(٢) يعنى كن وسطاً فى الإنفاق لا تبذّر ولا تقتّر .

٢ - كذلك من الأمثال ما فى معنى قولهم : «ليس الخبر كالمعاينة :

ويتمثل فى قوله تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام : ﴿قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى﴾^(٣)،^(٤) .

٣ - ما فى معنى قولهم (كما تُدين تُدان) :

يتمثل فى قوله تعالى : ﴿من يعمل سوءاً يُجْزَ به﴾^(٥) - يعنى : ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها، فمن عفا وأصلح فأجره على الله﴾^(٦) .

٤ - ما فى معنى قولهم «لا يُلْدَغُ المؤمن من جحر مرتين»^(٧) .

بمعنى أن المؤمن كيّس فطن حذر - ويتمثل فى قوله تعالى على لسان يعقوب لأولاده ﴿قال هل آمنكم عليه إلا كما أمتكم على أخيه من قبل﴾^(٨) .

قال لهم يعقوب ، كيف آمنكم على بنيامين ، وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم بعد أن ضمتكم لى حفظه ، ثم ختم العهد؟ فأخاف أن تكيدوا له كما كدتم لأخيه؟ فأنا لا أثق بكم ولا بحفظكم ، وإنما أثق بحفظ الله تعالى .

(١) آية ٦٧ الفرقان .

(٢) من الآية ٢٩ الإسراء .

(٣) من الآية ٢٦٠ البقرة .

(٤) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٣٢ إلى ١٣٣ ، ومباحث فى علوم القرآن ص ٢٨٥ ، ص ٢٨٦

(٥) من الآية ٢٦٠ البقرة .

(٦) من الآية ٤٠ الشورى .

(٧) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٣٣ .

(٨) من الآية ٦٤ يوسف .

النوع الثالث: «الأمثال المرسلة في القرآن: وهذا نوع بديعيّ يتسمثل في جُمليّ أرسلت إرسالا من غير تصريح بلفظ التشبيه فهي آيات جارية مجرى الأمثال لم يسبق لها مثيل في العربية»^(١) وهذا من إبداع القرآن الكريم. ومن أمثلة ذلك:

- ١ - قوله تعالى (الآن حَصْحَصَ الحق)^(٢) يعني ظهر وتبلّج وجاء وتكشف.
- ٢ - وقوله سبحانه ﴿ليس لها من دون الله كاشفة﴾^(٣) - يعني أن الله وحده هو كاشف الضرّ والبلوى، أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء.
- ٣ - ﴿ولا يحيق المكر السوء إلا بأمله﴾^(٤) - ويُقصد به من حفر لأخيه حفرة وقع فيها.
- ٤ - ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾^(٥) - ويُقصد به كل مُيسّر لما خُلق له من خير أو شر، فطوبى لمن جعله الله مفتاحا للخير مغلاقا للشر وشر لمن جعله الله مغلاقا للخير مفتاحا للشر.
- ٥ - ﴿وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم﴾^(٦) - ومعناها ربّ ضارة نافعة، قرب أمر مسخط لك في عواقبه رضا، الله يفعل ما يشاء فلا تكن متعرضاً.
- ٦ - وقوله سبحانه ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾^(٧) فكل إنسان مسئول عن عمله أمام خالقه إن خيرا فخير وإن شرا فشر.
- ٧ - ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾^(٨) ويُقصد بها ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى يعني بالثواب والفضل العظيم وجنات النعيم المقيم .

(١) مباحث في علوم القرآن للقطان ص ٢٨٦.

(٢) من الآية ٥١ يوسف.

(٣) الآية ٥٨ النجم.

(٤) من الآية ٤٣ فاطر.

(٥) من الآية ٨٤ الإسراء.

(٦) من الآية ٢١٦ البقرة.

(٧) الآية ٣٨ المدثر.

(٨) من الآية ٦٠ الرحمن.

- ٨ - ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾^(١) - يعنى كل فريق مُغْتَبَط بما اتخذه دينا لنفسه مُعْجَب به يعتقد أنه الرابع وربما العكس.
- ٩ - ﴿لِئَلَّ هذا فليعمل العاملون﴾^(٢) - يعنى لِئَلَّ هذا الجزاء الكريم فليعمل العاملون، ويجهّد المجتهدون وفى ذلك فليتناقش المتنافسون.
- ١٠ - ﴿نحسبهم جميعا وقلوبهم شتى﴾^(٣) - يعنى تظنهم مجتمعين على أمر ذوى ألفة واتحاد وهم مختلفون غاية الاختلاف لأن قلوبهم متفرقة.
- ولا حرج فى أن يتمثل الإنسان بالقرآن فى مقام الجَدَّ كَأَن يَأْسَفُ لِتَزُولَ كَارِثَةٌ قَدْ تَقَطَّعَتْ أَسْبَابُ كَشْفِهَا عَنِ النَّاسِ فيقول:
- ﴿ليس لها من دون الله كاشفة﴾^(٤) فالله وحده هو المنجى من المحنة.

(١) من الآية ٥٣ المؤمنون.

(٢) الآية ٦١ الصافات.

(٣) من الآية ١٤ الحشر.

(٤) الآية ٥٨ النجم.

فوائد الأمثال

معرفة ماضرب الله من أمثال فى القرآن الكريم الدوال على طاعته الميَّنة لاجتناب نواهيه تتمثل فيما يلى:

١ - التذكير والوعظ والحث على الطاعات والزجر عن المعاصى فيما اشتمل منها على تفاوت فى الثواب أو على إحباط عمل أو نحوه.

٢ - وفائدة الأمثال كذلك للتقرير وتقريب المراد للعقل وتصويره بصورة المحسوس القريب من الفهم كما ضرب الله مثلاً لحال المنافق رياء حيث لا يحصل من إنفاقه على شيء من الثواب فقال تعالى: ﴿فمثلته كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً^(١) لا يقدرون على شيء مما كسبوا﴾^(٢) - يعنى كالحجر الصلب إذا أصابه مطر شديد أذهب عنه التراب فتركه أملاً عارياً.

٣ - كما أن الأمثال تُرينا التخيل فى صورة التحقق والمتوهم فى معرض المتيقن، وتصور المعانى بصورة الأشخاص لأنها أثبت فى الأذهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس ومن ثم كان الغرض من المثل كشف المعانى وتشبيه الخفى بالجلي والغائب بالمشاهد الحاضر كقوله تعالى: ﴿الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس﴾^(٣) - يعنى لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع من جنونه يتعثّر ويقع.

وكقوله تعالى ﴿والذين كفروا أعمالهم كسرابٍ بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً﴾^(٤).

كالسراب الذى يُرى فى الصحراء وهو يلمع فى ضوء الشمس كأنه ماء.

٤ - ويضربُ المثل للترغيب فى أمر حيث يكون المثل به مما ترغب فيه النفوس،

(١) أى حجراً صلباً يعنى أملاً: مفردات الراغب ص ٢٩٣.

(٢) من الآية ٢٦٤ البقرة.

(٣) من الآية ٢٧٥ البقرة.

(٤) من الآية ٣٩ النور.

كما ضرب الله مثلا لحال المنفق في سبيل الله حيث يعود عليه الإئفاق بخير كثير فقال تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة، والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم﴾^(١) - فهو يُضاعف الثواب أضعافا مضاعفة لمن يشاء بقدر علمه بإخلاص المنفق لوجه الله تبارك تعالى.

٥ - كما يضرب المثل للتفسير من أمر أو تحقيره حيث يكون الممثل به مما تكرهه النفوس كقوله تعالى: ﴿ولا يفتب بعضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه﴾^(٢) - فما أقدر أكل لحم إنسان ميت لاسيما إذا كان شقيقا وبشرا.

٦ - والأمثال أوقع في النفس وأبلغ في الوعظ وأقوى في الزجر وأقوم في الإقناع وقد أكثر الله الأمثال في القرآن مُمتنا بها علينا للتذكرة والعبرة فقال: ﴿وضربنا لهم الأمثال﴾^(٣) كما يستعين بها الداعون والمربون في كل عصر ومصر لنصرة الحق وإقامة الحجة ويتخذونها من وسائل الإيضاح والتشويق ووسائل التربية في الترغيب أو التنفير في المدح أو الذم وهكذا.

(١) من الآية ٢٦١ البقرة.

(٢) من الآية ١٢ الحجرات.

(٣) من الآية ٤٥ إبراهيم.

المبحث الخامس عشر

قصص القرآن الكريم

لأنكون مبالغين إذا قلنا أن ثلث القرآن الكريم يحكى قصص السابقين: ﴿لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه﴾^(١). كانت قصصهم حديثاً للعظة والعبرة وما كانت لتختلق سبحانه الله ويقول تعالى لنبيه ﷺ: ﴿فأقصص القصص لعلهم يتفكرون﴾^(٢) - لعلهم يتعظون ويتدبرون ويعقلون والعقل إلى الخير يسير إن ذلك على الله يسير.

فالأحداث المرتبطة بالأسباب والنتائج تهفو إليها النفس ويشرِّبُ إليها السمع فإذا تخللتها مواطن العبرة والعظة في أخبار الماضين كان حُبُّ الاستطلاع لمعرفة ما من أقوى العوامل على رسوخ عبرتها في فؤاد الإنسان فيُصْنَعُ إليها المؤمن بشوق ولهفة وعند ذاك يتأثر بما فيها ويتعظ.

معنى القصص:

يقول الراغب: القصّ تتبع الأثر يقال قصصت أثره أى تتبعته^(٣) وسار وراءه. وقال على لسان أم موسى ﴿وقالت لأخته قصِّيهِ﴾^(٤) - أى تتبعى أثره حتى تنظري من يأخذه.

فالقصص بذلك هى الأخبار المتبعة قال تعالى: ﴿إن هذا لهو القصص الحق﴾^(٥) فهو صدق اليقين وقال ﴿لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب﴾^(٦) - يعنى عظة وذكرى ودروسا مُستفادة لأولى العقول والأفهام والأبصار.

(١) من الآية ١١١ سورة يوسف.

(٢) من الآية ١٧٦ الاعراف.

(٣) مفردات الراغب ص ٤١٩ والمصباح المنير ج ٢ ص ٧٧٨.

(٤) من الآية ١١ سورة القصص.

(٥) من الآية ٦٢ آل عمران.

(٦) من الآية ١١١ يوسف.

والقصة مفرد القصص «والقصة تعنى الأمر والخبر والشأن والحال»^(١).

والجمع قصص بكسر القاف وقد تجمع بفتحها فاقصص القصص لعلهم يتفكرون، لعلهم يتعظون .

قال تعالى : ﴿فارتدّا على آثارهما قصصاً﴾^(٢) - فقصصاً: مصدر - أى رجعا فى طريقهما الذى جاءا منه يتبعان أثرهما الأول.

وقصص القرآن: إخباره عن أحوال القرون الماضية والأمم السابقة وما فيها من نبوات وحوادث واقعة وتاريخ البلاد والديار، وقد حكى القرآن عنهم صوراً ناطقة صادقة لما كانوا عليه فجعلنا نعيش وقائعها.

أنواع القصص فى القرآن:

يتقسم القصص فى القرآن إلى ثلاثة أنواع:

النوع الأول: قصص الأنبياء السابقين، وقد تضمن دعوتهم إلى قومهم والمعجزات التى أيدهم الله بها وموقف المعاندين منهم وعاقبة المؤمنين والمكذّبين كقصص نوح وإبراهيم وموسى وهارون وعيسى وغيرهم صلوات الله عليهم أجمعين وفى هذا يقول الحق سبحانه:

﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً، رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً﴾^(٣) .

وهذا اعتراف بصدق نبوة هؤلاء الرسل السابقين ﴿لأنفرك بين أحد من رسله﴾^(٤) .

(١) المصباح المنير ج ٢ ص ٧٧٩ .

(٢) من الآية ٦٤ الكهف .

(٣) الآيات ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥ النساء .

(٤) من الآية ٢٨٥ البقرة .

فلا نقول نؤمن ببعض ونكفر ببعض، بل كل الأنبياء سواء.

النوع الثاني : قصص قرآني يتعلق ببعض الأحداث الغابرة:

كقصة الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت يقول تعالى:

﴿ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾^(١) وهذه من معجزات الله عز وجل لتفكر ولتتدبر ونشكر الخالق المقتدر.

وطالبوت وجالوت: يقول تعالى : ﴿وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه﴾^(٢) فهم يعترضون على قضاء الله .

وابنى آدم: ﴿واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قرَّبنا﴾^(٣) - ولكن الله يقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر.

وأهل الكف: ﴿أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا﴾^(٤) .
فهى من آيات الله المعجزة العجيبة.

وذى القرنين: ﴿ويسألونك عن ذى القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا﴾^(٥) -
سيقص علينا طرفا من قصته .

وقارون: ﴿إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم﴾^(٦)

كان من عشيرته وجماعته فتجبر وتكبر على قومه .

(١) الآية ٢٤٣ البقرة .

(٢) من الآية ٢٤٧ البقرة .

(٣) من الآية ٢٧ المائدة .

(٤) آية ٩ الكهف .

(٥) آية ٨٣ الكهف .

(٦) من الآية ٧٦ القصص .

وأصحاب السبت : ﴿وأسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت إذ تأتيتهم حينانهم يوم سبتهم شرعا﴾^(١) .

واسأل يا محمد عليك الصلاة والسلام: اليهود عن أخبار أسلافهم وعن أمر القرية التي كانت بقرب البحر وعلى شاطئه ماذا حل بهم لما عصوا أمر الله واصطادوا يوم السبت؟ ألم يمسّخهم الله قردة وخنازير؟ قال ابن كثير وهذه القرية هي (أيلة) على شاطئ بحر القلزم الأحمر،^(٢) - الآن إيلات على خليج العقبة عند الأردن.

ومريم : ﴿واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا﴾^(٣) .

واذكر يا محمد عليك الصلاة والسلام قصة مريم العجينة الغريبة الدالة على كمال قدرة الله تعالى المقتدرة.

النوع الثالث: قصص يتعلق بالحوادث التي وقعت في زمن الرسول ﷺ.

كغزوة بدر: في سورة آل عمران ﴿ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون﴾^(٤) .

فهو سبحانه يمن على المسلمين بنصره إياهم حين ضعفهم وذلتهم بادية عهدهم.

وغزوة حنين : ﴿ولقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين﴾^(٥) .
وذلك عندما أصابهم الزهو والغرور بالكثرة.

وغزوة الأحزاب: ﴿ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيمانا وتسليما﴾^(٦) .

(١) من الآية ١٦٣ الاعراف .

(٢) مختصر ابن كثير جـ ٢ ص ٥٨ .

(٣) آية ١٦ مريم .

(٤) الآية ١٢٣ آل عمران .

(٥) آية ٢٥ التوبة .

(٦) آية ٢٢ الأحزاب .

ولما رأى المؤمنون الكفار قادمين نحوهم، وقد أحاطوا بهم من كل جانب إحاطة السوار بالمعصم، قالوا : هذا ما وعدنا به الله ورسوله من المحنة والابتلاء ثم النصر على الأعداء بفضلهم وكرمهم.

والهجرة: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾^(١).

أى إن لا تنصروا رسوله فإن الله ناصره وحافظه وجواب الشرط محذوف تقديره، فسينصره الله دلّ عليه قوله فقد نصره الله، والمعنى إن لم تنصروه أتم فسينصره الله الذى نصره حين كان ثانى اثنين، حيث لم يكن معه أنصار ولا أعوان حين خروجه من مكة مهاجراً إلى المدينة وحينما كان مختبئاً مع صاحبه أبى بكر فى الغار بالجبل.

والإسراء: ﴿سَبَّحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾^(٢).

يعنى تنزهه وتقدس عما لا يليق بجلاله، الله العلى الكبير انتقل برسوله محمد ﷺ فى جزء من الليل من المسجد الحرام من مكة إلى بيت المقدس المسجد الأقصى لبعده المسافة بينهما وليلاً بلفظ التنكير لتقليل مدة الإسراء.

وغير ذلك من أحداث تدل على تأييد الله لرسوله ﷺ وصدق الحق إذ يقول ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾^(٣) يوم يقوم العباد لرب العباد.

مميزات القصص القرآني بوجه عام:

١ - ويتميز القصص القرآني بأنه مع تناوله لحقائق الكون ومشاهده تناولا فنيا يشير الشعور والوجدان لدى العامة والخاصة فهو يتكفل بحماية الحقائق العلمية للظواهرات الكونية لأنه كلام خالق البشر وخالق اللغة التى بها يتكلمون فكلامه سبحانه فى قصصه له كل مقومات الحبك الفنى للقصص دون مساس بالواقع التاريخى أو الحقيقة العلمية مساساً يتناقض معهما.

(١) من الآية ٤٠ التوبة.

(٢) من الآية ١ الإسراء.

(٣) الآية ٥١ غافر.

٢ - «ومن الخصائص الفنية للقصة تنوع طريقة العرض والمفاجأة وإيجاد فجوات بين أطراف القصة تُثير التساؤل في النفس فيملؤها السامع أو الراى بـخياله ثم التنويع فى الفواصل»^(١) مما يَشُدُّ الانتباه والفكر والتأمل.

٣ - كما يتميز الأسلوب القرآنى المعجز بوجه عام بالذروة فى البلاغة والبصاحة والاستعانة بألوان البديع المختلفة وأحيانا السجع المتنوع وغير المتكلف والذي لا يُخلِّ بالمعنى.

٤ - ويشتمل القرآن الكريم على كثير من القصص الذى تكرر فى غير موضع فالقصة الواحدة يتعدد ذكرها فى القرآن، وتُعرض فى صور مختلفة فى التقديم والتأخير والإيجاز والإطناب وما شابه ذلك ومن حكمة هذا:

(أ) بيان بلاغة القرآن الرائعة فى أعلى مراتبها، فمن خصائص البلاغة إبراز المعنى الواحد فى صور مختلفة والقصة المتكررة ترد فى كل موضع بأسلوب يتميز عن الآخر وتُصاغ فى قالب غير القالب ولا يملُّ الإنسان من تكرارها بل تتجدد فى نفسه معان لا تحصل له بقراءتها فى المواضع الأخرى.

(ب) قوة الإعجاز - فإيراد المعنى الواحد فى صور متعددة مع عجز العرب عن الإتيان بصورة منها أبلغ فى التحدى.

(ج) الاهتمام بشأن القصة لتمكين عظمتها فى النفس فإن التكرار من طرق التأكيد وأمارات الاهتمام كما هو الحال فى قصة موسى مع فرعون لأنها تمثل الصراع بين الحق والباطل أتم تمثيل.

(د) اختلاف الغاية التى تساق من أجلها القصة فتذكر بعض معانيها الوافية بالغرض فى مقام وتبرر معان أخرى فى سائر المقامات حسب اختلاف مقتضيات الأحوال.

وصورة تكرار القصة ببعض معانيها وبأسلوب فيه بعض التغيير مع الحفاظ على ذروة الروعة البلاغية مما يدل على الإعجاز فى حد ذاته وأن هذا لا يتوفر لاي كاتب من

(١) بغية المسلم من تفسير سورة مريم للأستاذ الدكتور / حمودة داود، ص ١٦.

البشر كائنات من كان، كما أن تكرار القصة فيه ضرب من ضروب الأدب الذي تهفو إليه النفس ويصغى إليه السمع فترسخ عبره في الأقتلة والضمائر.

الأهداف والفوائد من وراء القصص القرآني:

١ - يتمثل الهدف من القصص القرآني في قوله سبحانه:

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(١).

فما كان هذا القرآن أنخبارا تروى أو أحاديث تُخْلَق ولكنه مُصَدِّق لما سبقه من كتب سماوية مُنزلة من قبل وتبيان لكل الأحكام من حلال وحرام وشرائع هداية من الضلالة ورحمة من العذاب لِقَوْمٍ يُصَدِّقُونَ به ويعملون بأوامره ونواهيه.

فهو قصص يهدف أولا إلى تحقيق العِظة والعِبرة والهداية ومع ذلك فليس فيه كذب أو شيء من نسج الخيال بل هو التصوير الأمين للواقع التاريخي والتفصيل الدقيق له وهو الهداية والرحمة لقوم يؤمنون وَيُصَدِّقُونَ فيتعظون ويتذكرون والذكرى تنفع المؤمنين.

٢ - إيضاح أسس الدعوة إلى الله ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي﴾^(٢) - ومعنى البصيرة معنى الهداية من الله، بالناسى والافتداء بالمجاهدين في سبيل الله والذين لا يخافون في الله لومة لائم.

٣ - بيان أصول الشرائع التي بعث بها كل نبي ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(٣) - ليزداد المؤمنون إيمانا مع إيمانهم، وَلِثَبَّتَ قلب الرسول ﷺ ومن معه من المؤمنين على دين الله القويم وشرعه المستقيم وَلِتَقْوَى ثقتهم بنصرة الحق وجنده وخذلان الباطل وحزبه ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾^(٤) يوم يقوم الناس لرب العالمين شهداء على بعضهم

(١) من الآية ١١١ يوسف.

(٢) من الآية ١٠٨ يوسف.

(٣) آية ٢٥ الأنبياء.

(٤) آية ٥١ غافر.

البعض - وصدق الحق إذ يقول ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِيهِ فَذَكَرْنَا لَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) - ذكرى لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا.

٤ - تصديق الأنبياء السابقين وإحياء ذكراهم وتخليد آثارهم : ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾^(٢) - اجعلوا الدين قائما مستمرا محفوظا من غير خلاف فيه ولا اضطراب.

٥ - إظهار صدق الرسول محمد ﷺ في دعوته بما أخبر به عن أحوال الماضين عبر القرون والأجيال يقول سبحانه : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(٣) ، ويقول : ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾^(٤) .

والذي أوحيناه إليك يا محمد من الكتاب المنزل - القرآن - هو الحق الذي لاشك فيه ولا ريب في صدقه وهو مُصَدِّق لما سبقه من الكتب السماوية السابقة وفي هذا إشارة إلى أنه وحى فما كان عليه السلام قارئاً ولا كاتباً أتى ببيان ما في كتب الله، ولا يكون ذلك إلا من الله فهو جل وعلا خبير بعباده مُحِيط بِبُيُوتِنِ أُمُورِهِمْ وظواهرها بصير بهم لاتخفى عليه خافية من شئونهم.

٦ - مقارنته أهل الكتاب بالحجة فيما كتموه من البينات والهدى وتحديه لهم بما كان في كتبهم قبل التحريف والتبديل كقوله تعالى : ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٥) .

(١) الآية ١٢٠ هود.

(٢) من الآية ١٣ الشورى.

(٣) من الآية ١٧٠ النساء.

(٤) آية ٣١ فاطر.

(٥) آية ٩٣ آل عمران.

وذلك دليل صدق على أن منزل هذا القرآن إنما هو العلم الخير الذي نزل التوراة والإنجيل من قبل.

٧ - كما أن أثر القصص القرآني في التربية والتهديب واضح لامراء فيه ، فالناس بالفطرة والسليقة يميلون إلى سماع الحكاية ويصغون إلى رواية القصة وتعى ذاكرتهم ما يروى لهم فيقصّوه ، وهذه الظاهرة الفطرية النفسية ينبغي للمربين أن يفيدوا منها في مجالات التعليم لاسيما التهديب الديني .

المبحث السادس عشر

القسم فى القرآن الكريم

النفس الصافية يكفيا فى الانصياع إلى الحق لللمحة أو الإشارة وأما غيرها ففى حاجة إلى صيغ التأكيد والوعيد والتهديد حتى يتزعزع نكيرها .

القسم فى الخطاب من أساليب التأكيد التى يتخللها البرهان المفهم والاستدراج بالخصم إلى الاعتراف بما يَجْحَدُ .

وقد استفتح المولى عز وجل خمس عشرة سورة من القرآن بالقسم هي :
(والصافات صفًا، والذاريات ذُرًا والطور وكتاب مسطور، والنجم إذا هوى،
والمرسلات عرفًا، والنازعات غُرًا، والسماء ذات البروج، والسماء والطارق، والفجر
وليل عشر، والشمس وضحاها، والليل إذا يغشى، والضحى والليل إذا سجى، والتين
والزيتون، والعاديات ضُبْحًا، والعصر إن الإنسان لئى خسر) ^(١) .

ونلاحظ أنها جميعا سور مكية لتقرع أهل مكة بالدليل والحجة والقسم المفهم .

مفهوم القسم والحلف:

يقول الراغب «واقسم يعنى حلف» ^(٢) .

فالقسم بفتح السين اليمين وجمعه أقسام يقال: أقسم بالله واستقسمه بالله وتقاسم القوم يعنى تحالفوا .

يقول الراغب: «وقاسمته وتقاسما» ^(٣) وفى القرآن الكريم: «وقاسمهما إني لكُمَا
لمن الناصحين» ^(٤) - يعنى أن الشيطان حلف لأدم وحواء أنه ناصح لهما صادق
معهما .

(١) البرها للزركشى ج ١ ص ١٧٩ .

(٢) مفردات الراغب ص ٤١٨ .

(٣) مفردات الراغب ص ٤١٨ .

(٤) من الآية ٢١ الأعراف .

ويقول تعالى : ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾^(١) يعنى احلفوا بالله .

والمُقْتَسِمُ هو الخالف : ومنه قوله تعالى : ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾^(٢) وهم الذين تحالفوا وتقاسموا على كيد الرسول ﷺ .

وعند الراغب : (والْحَلْفُ العهد بين القوم والمخالفة المعاهدة، والحلف أصله اليمين الذى يأخذ بعضهم من بعض بها العهد ثم عبّر به عن كل يمين، قال سبحانه : ﴿وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ حَلَّافٍ مَهِينٍ﴾^(٣) - يعنى مكثّر للحلف، وقال : ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾^(٤) (٥) .

وقد استحلفته بالله على كذا ويراد بالحلف اليمين، واليمين العقد بالعزم والنية وسُمِّيَتْ يميناً تأكيداً للعقد وأصل اليمين وضع اليد اليمنى فى اليد اليسرى لتوثيق ما اتفق عليه بينهم - بأمانة ووفاء، فلا دين لمن لا عهد له لمن لا يوفى بما عاهد عليه .

والقسم واليمين واحد، ويعرف بأنه ربط النفس بالامتناع عن شىء أو الإقدام عليه بمعنى مُعَظَم عند الخالف حقيقة أو اعتقاداً على اعتقاد فى نفس الخالف .

والمُعَظَم عند الخالف حقيقة يكون بالله أو بأحد صفاته، وأما المعظم اعتقاداً فهو ما يُتصور أن له مكانة فى نفس الخالف، ولا يجوز شرعاً الحلف بغير الله لأنه ضَرْبٌ من الشرك لقول الرسول ﷺ : «مَنْ حَلَفَ بغيرِ الله فقد كفر أو أشرك»^(٦)، يعنى أنه اتخذ نظيراً لله فى التقديس وسرّ حقيقة التقديس الأجل والأوفى التى هى لذات الله وحده سبحانه وتعالى .

(١) من الآية ٤٩ النمل .

(٢) من الآية ٩٠ الحجر .

(٣) آية ١٠ القلم .

(٤) من الآية ٧٤ التوبة .

(٥) مفردات الراغب ص ١٢٨ .

(٦) سنن الترمذى ج ٤ ص ٩٤ - ٢١ - كتاب النزور والأيمان عن عبدالله ابن عمر .

أركان القسم خمسة:

١ - أدوات القسم هي: الواو والباء والتاء - كأن تقول: والله وبالله وتالله، والتاء لا تدخل إلا على لفظ الجلالة في القرآن الكريم كقوله تعالى: ﴿تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك﴾^(١) - ومثال الواو ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾^(٢) والباء: ﴿يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾^(٣) - كما جاء في البرهان^(٤) فالقراءة التي تميز الوقف بعد لا تشرك ثم البدء بالله إن الشرك.

٢ - مُقسم به: والذي يلزم أن يكون جليلاً لدى المقسم كذات لفظ الجلالة أو أحد صفاته وتتقدمه أداة القسم وهي الواو والباء والتاء، وقد تجتمع مع فعل القسم كأن تقول: أقسم بالله أو أحلف بالله.

٣ - مقسم عليه: وهو جواب القسم الذي ورد القسم لنفيه أو إثباته وقد يذكر الجواب أو يحذف إذا دلّ عليه السياق وذلك يكون أوجز وأبلغ كقوله سبحانه: ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾^(٥) ، ﴿ص. وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾^(٦) فإن كلاً منهما تعظيم لشأن القرآن الذي يُذكر العباد بما يتفَعَّهم وما يضرهم والجواب: إن القرآن لحق.

وقد يُشير إلى جواب القسم السياق الوارد في النص كقوله سبحانه: ﴿لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾^(٧) - فالجواب محذوف وتقديره: لَتُبْعَثُنَّ وَلَتُحَاسَبُنَّ وقد دلّ على ذلكم الجواب قوله جل شأنه: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمِعَ عِظَامَهُ﴾^(٨) والاستفهام للتوبيخ والتفريع، أي أيظن هذا الإنسان الكافر المكذب للبعث والنشور، أن لن نقدر على جمع عظامه بعد تفرقها؟

(١) من الآية ٦٣ النحل.

(٢) من الآية ٢٣ الانعام.

(٣) من الآية ١٣ لقمان.

(٤) البرهان للزركشي ج ٣ ص ٥٤٤.

(٥) الآية ١ سورة ق.

(٦) الآية ١ سورة ص.

(٧) آية ١ سورة القيامة.

(٨) آية ٣ سورة القيامة.

وفى حالة وقوع جواب القسم فعلا ماضيا لحقت به قد ومثاله قوله تعالى: ﴿والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها والسماء وما بناها والأرض وما طحاها ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكّاها﴾^(١) - فالآية الأخيرة هي جواب القسم، وقد اقترن الفعل الماضى بقدر حرف التحقيق، كما هو مشاهد.

٤ - فعل القسم: مثل أقسم أو أحلف ويتعدى الفعل فى كل منهما بالباء كقوله تعالى: ﴿وأقسموا بالله جهنم﴾^(٢) - يعنى حلف المنافقون بغاية الايمان المغلظة وقوله سبحانه: ﴿ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم﴾^(٣) يعنى ويقسمون بالله لكم إنهم لمؤمنون مثلكم وما هم بمؤمنين لكفر قلوبهم.

وقد أدخلت (لا) النافية على فعل القسم فى بعض المواضع كقوله تعالى: ﴿لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة﴾^(٤).

ف قيل: لا فى الموضعين نافية لمحذوف يناسب المقام والتقدير مثلا لا صحة لما تزعمون أنه لا حساب ولا عقاب ثم استأنف فقال: أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة إنكم ستبعثون، وقيل لا لنفى القسم كأنه قال: لا أقسم عليك بذلك اليوم وتلك النفس، ولكنى أسألك غير مقسم أنحسب أنا لا أنجمع عظامك إذا تفرقت بالموت؟ إن الأمر من الظهور بحيث لا يحتاج إلى قسم - وقيل لا رائدة وجواب القسم فى الآية المذكورة محذوف دلّ عليه قوله: أيحسب الإنسان والتقدير لتبعثن ولتحاسبن^(٥) يوم القيامة عما كنتم تعملون.

وقد يُحذف فعل القسم ويكتفى بالواو، كما فى قوله جل شأنه: ﴿والليل إذا يغشى﴾^(٦) وتقديره وربّ الليل إذا يغشى وأرعى سدوله على الكون.

(١) الآيات من ١ إلى ٩ سورة الضحى.

(٢) من الآية ٥٣ التور.

(٣) من الآية ٥٦ التوبة.

(٤) الآية ١، ٢ سورة القيامة.

(٥) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٣٥ ومباحث فى علوم القرآن ص ٢٩٣.

(٦) الآية ١ سورة الليل.

وأكثر الأقسام المحذوفة الفعل في القرآن لا تكون إلا بالواو فإذا ذكرت الباء أتى بالفعل كقوله تعالى ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾^(١) وأيضا: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ﴾^(٢) يحلفون لكم أنهم ما قالوا شيئا فيه انتقاص للرسول ليرضوكم بتلك الأيمان.

ولا تنجيء الباء والفعل محذوف إلا قليلا وعليه حمل بعضهم قوله تعالى: ﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَجْعَلُوا لِكُلِّ دِينٍ وَصِيَّةً﴾^(٣) وقال الباء باء القسم وليست متعلقة بـ تشرك وكأنه يقول: يا بني لا تشرك - ثم ابتداء فقال بالله لا تشرك وحذف لا تشرك لدلالة الكلام عليه^(٤).

وهذا من روعة بلاغة القرآن الكريم حين يحتمل النص القسم وغيره:

٥ - وجود علاقة بين المقسم به والمقسم عليه: وهى الرابطة والمناسبة بينهما مثل ما نقرؤه فى أول سورة الضحى حيث أقسم الله بضوء النهار بعد ظلمة الليل على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه واحتجابه، فالرابطة هى ضوء النهار وتنزل الوحي وكذلك هى ظلمة الليل وانقطاع الوحي - ذلك أن الوحي قد انقطع عن رسول الله ﷺ فترة، وكان ذلك كالحجاب بين الوحي ورسول الله ﷺ، وقد قال كفار قريش حينذاك ودّع محمد ربه وقلاه^(٥) - يعنى جفاه وتركه.

وهذه مناسبة لطيفة لتعليل سياق القسم فى هذه الآيات الكريمات وهى صورة من صور الإعجاز البلاغى فى القرآن الكريم، فسبحان من أحكم بيانه.

أنواع القسم:

والقسم الذى هو تأكيد لأمر ما يشمل أنواعا حسب ما إذا كان ظاهراً أو منوياً مضمراً، يقول الزركشى «القسم عند النحويين جملة يؤكد بها الخبر، حتى إنهم جعلوا قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ﴾^(٦) - جعلوها قسما وإن كان فيه إخبار

(١) من الآية ٢٨ النحل.

(٢) من الآية ٦٢ التوبة.

(٣) من الآية ١٣ لقمان.

(٤) البرهان للزركشى ج ٣ ص ٤٣، ص ٤٤.

(٥) التبيان فى أقسام القرآن لابن القيم ص ٥٠٣.

(٦) من الآية ١ المنافقون.

إلا أنه لما جاء تأكيداً للخبر سُمِّيَ قسماً ولا يكون القسم إلا باسم مُعْظَمٍ^(١) باسم من أسماء الله تعالى أو بأحد صفاته أو بالقرآن الكريم.

ونظراً لعدم وجود قراءة متواترة بخفض لَفْظ الجلالة بالواو السابقة عليها فلا يُعتبر هذا في نظرنا قسماً على سبيل الحقيقة وإن كان البعض قد اعتبره من قبيل القسم فهذا على سبيل التجور والله أعلم.

والقسم: إما ظاهر وإما مضمّر:

١ - فالظاهر: هو ما صرح فيه بفعل القسم وبالمقسم عليه ومنه ما حذف فيه فعل القسم كما هو الغالب اكتفاءً بالجوار كالباء أو الواو أو التاء.

٢ - «والقسم المضمّر: هو ما لم يصرح فيه بفعل القسم ولا بالمقسم به ولا بأداة القسم، وإنما تدل عليه اللام المؤكدة التي تدخل على جواب القسم»^(٢) كقوله تعالى: ﴿لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾^(٣) - أي والله لتبْلون والابتلاء هو الامتحان والاختبار.

وقوله سبحانه: ﴿وإن منكم إلا واردها﴾^(٤) - تقديره والله كذلك ما منكم من أحد إلا وسيُردُّ على النار المؤمن للعبور والكافر للقرار، نسأل الله السلامة.

أنواع المقسم به وأنواع المقسم عليه:

أولاً: أنواع المقسم به:

(١) القسم بذات الله عز وجل وهو كثير ومنه قوله تعالى ﴿والله ربنا ما كنا مُشركين﴾^(٥) - وقوله سبحانه: (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) ^(٦).

(١) البرهان للزركشي ج ٢ ص ٤٠.

(٢) البرهان للزركشي ج ٢ ص ٤٣.

(٣) من الآية ٨٦ آل عمران.

(٤) من الآية ٧١ مريم.

(٥) من الآية ٢٣ الانعام.

(٦) من الآية ٦٣ النحل.

(ب) والآيات التالية أقسم فيها المولى عز وجل بعنوان الربوبية مثل :

(١) ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾^(١) .

أى أقسم برب السماء والأرض إن ما توعدون به من الرزق والبعث والنشور لحق كائن لا محالة مثل نطقكم، فكما لا تشكون فى نطقكم حين تنطقون فكذلك يجب ألا تشكوا فى الرزق والبعث والنشور.

٢ - ﴿وَيَسْتَنْبِثُونَ أَهَقُ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّى إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾^(٢) .

أى ويستخبرونك يا محمد فيقولون: أحق ما وعدتنا به من العذاب والبعث؟ قل نعم والله إنه كائن لأشك فيه ولستم بمعجزين الله بهرب أو امتناع من العذاب، بل أنتم فى قبضته وسلطانه.

٣ - ﴿زَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّى لَتُبْعَثُنَّ﴾^(٣) .

ادعى كفار مكة وظنوا أن الله لن يعيهم من قبورهم بعد موتهم أبداً، قل لهم يا محمد ليس الأمر كما زعمتم، وأقسم برى لتخرجن من قبوركم أحياء ولتبعثنَّ .

٤ - ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ﴾^(٤) .

فوربك يا محمد عليك الصلاة والسلام لنحشرن هؤلاء المكذبين بالبعث مع الشياطين الذين أغوهم.

٥ - ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٥) .

فأقسم بربك يا محمد عليك الصلاة والسلام لنسألن الخلائق أجمعين عما كانوا يعملون فى الدنيا.

(١) من الآية ٢٣ الذاريات.

(٢) من الآية ٥٣ يونس.

(٣) من الآية ٧ التغابن.

(٤) من الآية ٦٨ مريم.

(٥) آية ٩٢، ٩٣ الحجر.

٦ - ﴿فَلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم﴾^(١).

اللام لتأكيد القسم أى فوربك يا محمد عليك الصلاة والسلام لا يكونون مؤمنين حتى يجعلوك حكما بينهم ويرضوا بحكمك فيما تنازعوا فيه واختلفوا من الأمور.

٧ - ﴿فَلا أقسم برب المشارق والمغارب إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم﴾^(٢).

فأقسم برب مشارق الشمس والقمر والكواكب ومغاربها فى أفلاكها إنا قادرون على إهلاكهم واستبدالهم بقوم أفضل منهم وأطوع لله.

والقسم بعنوان الربوبية يؤكد إثبات رسالة رسولنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، وأن الله هو الذى تولى تربيته، كما يُفِيد أن هذه المخلوقات مربية ومقهورة لله وحده وأنها تحت سلطانه وأن مصدر التربية المثلث هو من الله جلّ جلاله.

ج - وورده القسم بأحد صفات الله عز وجل بعزته فى حكاية الله سبحانه عن إبليس فى قوله تعالى : ﴿قال فبِعزتك لا أُغوينهم أجمعين إلا عبّادك منهم المخلصين﴾^(٣) - فقد أقسم ليضلنهم أجمعين إلا من شاء الله له الهداية.

(د) القسم بالنبي ﷺ فى قوله سبحانه :

﴿لَعَمْرِك إنهم لفي سكرتهم يعمهون﴾^(٤) - فهو سبحانه يُقسم بحياة رسوله الكريم ﷺ أنهم فى ضلالهم يتخبطون أولئك الذين يكذبونه.

هذا هو القسم الوحيد بنبي فى القرآن الكريم وقد أقسم الله به ليعرف الناس قدر رسوله ﷺ ومكانته عنده وأنه بعثه رحمة للعالمين^(٥) بشيرا ونذيرا، وأقسم الله تعالى بحياته إعزازا وتقديرا.

(هـ) القسم بالملائكة فى قوله جل شأنه : ﴿والصافات صفا فالزاجرات زجرا﴾^(٦)

(١) من الآية ٦٥ النساء .

(٢) الآية ٤٠ وجزء ٤١ من المعارج .

(٣) الآية ٨٢، ٨٣ ص .

(٤) الآية ٧٢ الحجر .

(٥) الإتيان للسيوطى ج ٢ ، ص ١٣٣ .

(٦) الآيات ٢، ١ من سورة الصافات .

افتتح الله تعالى هذه السورة بالقسم ببعض مخلوقاته إظهاراً لعظم شأنها وكبر فوائدها وتنبها للعباد على جلالة قدرها.

قال الرازي: «هم الملائكة يقفون صفوفاً في السموات لأداء العبادة مستظرين أمر الله لهم وكل منهم له صف معلوم لا يتعداه، والزاجرات هم الملائكة الذين يزجرون المخلصين من المؤمنين عن المعاصي»^(١).

فسبحان من هذا كلامه ونظامه وملكه، وقد أقسم الله بملائكته لمزلتهم عند ربهم وأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون وهي تصف في السماء للعبادة والذكر صفوفاً.

(و) القسم بما في الكون من ظاهرات:

ومنها القسم بالنجم في قوله سبحانه: ﴿والنجم إذا هوى﴾^(٢) - والمراد به جنس النجوم التي نراها لامعة في السماء أو النجوم إذا انتشرت يوم القيامة أو انقضت إثر الشياطين وعن مجاهد وابن عباس أنها الثريا إذا سقطت مع الفجر^(٣) ولا تضارب بينها والعبرة بما بعد هذا القسم العظيم الشأن حيث ذكر الخالق سبحانه رسوله الكريم ﷺ حين قال ما ضلّ صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى.

ومما أقسم الله تعالى به ﴿والتين والزيتون وطور سين وهذا البلد الأمين، لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾^(٤).

والبلد الأمين هو مكة أم القرى التي أقسم الله بها أن نزول هذه السورة المكية قال ابن القيم «أقسم الله سبحانه بهذه الأمكنة الثلاثة العظيمة التي هي من مظاهر أنبيائه ورسله أصحاب الشرائع العظام، فالتين والزيتون هما نفس الشجرتين المعروفتين ومنبتهما هو أرض بيت المقدس فإنها أكثر البقاع زيتونا وتيناً»^(٥).

(١) التفسير الكبير للرازي ج ٢ ص ١١٤.

(٢) سورة النجم آية ١.

(٣) تفسير الألوسي ج ٢٧ ص ٤٤ يتصرف وابن كثير ج ٤ ص ٢٤٦.

(٤) آية ١ - ٣ سورة التين.

(٥) التبيان لابن القيم ص ٤٣.

والتين فاكهة وغذاء من أعظم الأغذية فائدة والزيتون منه طعام وزيت مفيد للغاية .
ويقول الزركشى : «والقسم بالشئ لا يخرج عن وجهين إما لفضيلة أو لمنفعة ،
فالفضيلة كقوله تعالى ﴿وطور سينين وهذا البلد الأمين﴾ ، والمنفعة نحو والتين
والزيتون» ^(١) - وهما غذاءان نافعان مفيدان .

ومنها القسم بالعصر : ﴿والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر﴾ ^(٢) .

ويراد بالعصر ، صلاة العصر لفضلها لأنها الصلاة الوسطى ، أو هو عصر النبوة
الخاتمة أو هو الدهر كله ، أقسم الله به لما اشتمل عليه من أحوال المخلوقات التي تُحِيرُ
الفكر - وخاصة الذين نسوا أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين
فِيْحَاسِبِهِمْ على النقيير والقطمير والصغير والحقير .

ومما أقسم الله به ﴿والقلم وما يسطرون﴾ ^(٣) والمراد به القلم الذي تُسجل به الملائكة
أعمال الناس وأقوالهم ، أو يراد به القلم المعروف الذي يكتب به .

وقد تضمن القسم آثار القلم من العلوم والمعارف التي تُبَصِّرُ الناس بشئون دينهم
ودنياهم والتي سوف يحاسبون عليها يوم يقوم الأشهاد .

ويجب العلم أن الله سبحانه له أن يقسم بما يشاء من مخلوقاته استدلالاً بذلك على
قدرته وعظمته ووجوده وليس للمخلوق أن يقسم بها ، بل يُقسم بخالقها ، والهدف من
ذلك ألا يُعْظَمَها وألا يضعها موضع العبود وذاك إثم كبير .

وذكر صاحب البرهان تساؤلاً «كيف أقسم المولى عز وجل بمخلوقاته وقد ورد النهى
علينا ألا نقسم بمخلوق؟ قيل فيه ثلاثة أجوبة :

أ - أنه على تقدير حذف مضاف أى : ورب الفجر ، ورب التين ، وكذلك الباقي .

(١) البرهان للزركشى ج ٣ ص ٤٢ .

(٢) آيات من ١ - ٣ سورة العصر .

(٣) آية ١ سورة القلم .

ب - أن العرب كانت تعظم هذه الأشياء وتُقسم بها فتزل القرآن على ما يعرفون.
ج - أن الأقسام إنما تجب بأن يقسم الرجل بما يُعظمه أو بمن يُجلُّه وهو فوقه والله تعالى ليس شيء فوقه فأقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لأنها تدل على باريء وصانع^(١) - سبحانه من تعالت قدرته فله الحجة البالغة.

ثانيا : أنواع وأحوال المقسم عليه:

والمقسم عليه إما أن يكون جملة خبرية: كقوله سبحانه: ﴿فُورِبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾^(٢) - وإما أن يكون جملة طلبية كقوله تعالى: ﴿فُورِيكَ لِنَسْأَلَنَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٣).

ويراد بالقسم تأكيد وتحقيق المقسم عليه فلا بد وأن يكون مما يَحْسَنُ فيه ذلك كالأمور الغائبة والخفية إذا أقسم على ثبوتها.

(١) أحوال المقسم عليه:

وقد يذكر جواب القسم تارة ويُحذف أخرى والحذف يدل على التَّفْخِيمِ والتَّعْظِيمِ، فحذف جواب القسم كقوله تعالى ﴿وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ، هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٍ لِّذِي حَجَرٍ﴾^(٤) - أى لِدَى عَقْلٍ.

فالمراد بالقسم أن الزمان المتضمن لمثل هذه الأعمال أهل أن يُقسم الربَّ عز وجلَّ به فلا يحتاج إلى جواب وقيل الجواب محذوف أى لِتُعَذِّبُنَا يَا كَفَّارَ مَكَّةَ، وقيل مذكور وهو قوله ﴿إِنْ رِيكَ لِبِالْمَرْصَادِ﴾^(٥) يعنى أنه سبحانه ليرقب عمل الناس ويحصيه عليهم ويجازيهم به.

والصحيح المناسب أنه لا يحتاج إلى جواب فهو أمر بدهى.

(١) البرهان للزركشى ج ٣ ص ٤٢.

(٢) من الآية ٢٣ الذاريات.

(٣) آيات ٩٢، ٩٣ الحجر.

(٤) الآيات م ١ - ٦ الفجر.

(٥) آية ١٤ من سورة الفجر.

وقد يُحذف الجواب لدلالة المذكور عليه كقوله تعالى : ﴿لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ﴾ فجواب القسم محذوف دلّ عليه قوله بعد ﴿أَبِحَسَبِ الْإِنْسَانِ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ والتقدير لتبعثن ولتحاسبن عما عملتم .

وفى هذا مافيه من الترغيب والترهيب استعدادا للقاء الله ولحسابه .

(ب) ومن أنواع المقسم عليه:

١ - إقرار وحدانية الله عز وجل فى مثل قوله تعالى والصفات صفّا، إلى قوله: إن إلهكم لواحد ^(١) فهو المعبود الواحد القهار خالق كل شيء .

٢ - إثبات صدق القرآن الكريم فى مثل قوله تعالى ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ ^(٢) - فهو يقسم على أنه حق وتَنْزِيل من حكيم حميد .

٣ - القسم على صدق الرسول الكريم ﷺ فى رسالته فى قوله جل شأنه : ﴿يَس وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ^(٣) .

فهو سبحانه أقسم بالقرآن الكريم تكريما له وإعلاء لقدره كما أقسم بالرسول الأمين صلوات ربي وسلامه عليه تكريما له وإعلاء لقدره كذلك على أنه مرسل حقا وصادقا إلى الناس أجمعين .

٤ - القسم على يوم القيامة أنه حق وصدق وأن الجزاء فيه آت لا ريب فيه ؛ ومنه قوله تعالى : والذاريات ذروا، إلى قوله سبحانه: إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَصَادِقٍ وَإِنِ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ^(٤) .

هذا قسم أقسم تعالى به أى أقسم بالرياح التى تذر التراب فتفرقه وتحمل الرمال من مكان إلى مكان - وجواب القسم إنما تُوْعَدُونَ لَصَادِقٍ فالذى تُوْعَدُونَهُ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَالْخَيْرِ وَالنَّشْرِ لِأَمْرٍ مُصَدَّقٍ مُحَقَّقٍ لَا كَذِبَ فِيهِ .

(١) الآيات ١ - ٤ الصفات .

(٢) الآيات ٧٥ - ٧٧ الواقعة .

(٣) الآيات ١ - ٤ م سورة يس .

(٤) الآيات من ١ - ٦ الذاريات .

٥ - وما أقسم الله عليه الاختلاف في الرأي بشأن النبي الكريم ﷺ قوله تعالى :
﴿والسماوات الحبيبات إنكم لفي قول مختلف﴾^(١) .

أقسم بالسماوات المحكمة والبيان المتقن - إنكم أيها الكفار لفي قول مضطرب بشأن
الرسول محمد ﷺ فمنهم من قال إنه ساحر أو شاعر أو كاهن وما إلى ذلك .

٦ - القسم على تنوع سعى الناس واختلاف مشاربهم في قوله سبحانه : ﴿والليل إذا
يغشى والنهار إذا تجلَّى وما خلق الذكر والأنثى إن سعيكم لشتى﴾^(٢) مختلف، فمنكم
من كان على الهدى ومنكم من هو في الضلالة، كما أن حرفكم وأوراقكم مختلفة
كذلك .

٧ - ويقسم الله أيضا على جحود الإنسان في قوله تعالى : والعاديات ضبحا، إلى
قوله : إن الإنسان لربه لكنود^{(٣)(*)} أقسم بخيل المجاهدين المسرعات على العدو على
أن الإنسان جاحد لنعم ربه شديد الكفران يذكر المصائب وينسى النعم .

٨ - وما أقسم الله عليه كذلك غفلة الإنسان في قوله تعالى : ﴿والعصر إن
الإنسان لفي خسر﴾^(٤) أقسم بالدهر والزمان لما فيه من غرائب على أن الإنسان في
ضياع وخسران إلا من عمل الصالحات على إيمان بالله وبلقائه وثوابه .

٩ - ومن أمثلة المقسم عليه : مشقة الحياة في قوله جل شأنه : لا أقسم بهذا البلد،
أقسم بالبلد الحرام إلى قوله : لقد خلقنا الإنسان في كبد^{(٥)(**)} - يعني تعب ومشقة
فلا يزال يقاسى ألوان الشدائد حتى تصعد روحه إلى بارئه .

وليس هذا الذي ذكرناه على سبيل الحصر لكل أنواع المقسم عليه في القرآن الكريم
ولكن على سبيل المثال وحسب .

(١) الآيات ٨، ٧ الذاريات .

(٢) الآيات من ١ - ٤ سورة الليل .

(٣) آيات ١ - ٦ سورة العاديات .

(٤) آيات ١ - ٢ سورة العصر .

(٥) آيات ١ - ٤ سورة البلد .

(*) كند : كفر النعمة : مختار الصحاح ص ٥٧٩ .

(**) والكبد : بفتحين المشقة من المكابدة للشئ . وهي تحمّل المشاق في فعله : المصباح المنير ج ٢ ص ٨٠٥ .

القسم والشرط:

قد يجتمع القسم والشرط فيدخل كل منهما على الآخر فيكون الجواب للمتقدم منهما قسما كان أو شرطا - ويغنى عن جواب الآخر.

فإن تقدم القسم على الشرط كان الجواب للقسم وأغنى عن جواب الشرط كقوله تعالى : ﴿لئن لم تنته لأرجمنك﴾^(١) إذ التقدير والله لئن لم تنته من شتم آلهمتي لأقذفنك بالحجارة .

واللام الداخلة على الشرط «لئن» ليست بلام القسم ولكنها رائدة وتسمى الموطئة . للقسم ويعنون بذلك أنها مؤذنة بأن جواب القسم ينتظر فالشرط لا يصلح أن يكون جوابا للقسم لأن جوابه لا يكون إلا خبرا.

والذى يدل على أن الجواب للقسم لا للشرط دخول اللام فيه وأنه ليس بمجزوم بدليل قوله تعالى ﴿لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله﴾^(٢) ولو كان «لا يأتون بمثله» جوابا للشرط لكان مجزوما،^(٣) .

نخلصُ من ذلك أن جملة (لا يأتون بمثله) هي جواب للقسم وحلت محل جواب الشرط كذلك - فسيحان من أحكم التعبير بصورة بلاغية فائقة ومعجزة.

(١) من الآية ٤٦ مريم.

(٢) من الآية ٨٨ الإسراء.

(٣) البرهان للزركشى ج٢ ص ٤٦.

إجراء بعض الأفعال مجرى القسم:

إذا كان القسم يأتى لتأكيد المقسم عليه فإن بعض الأفعال يجرى مجراه إذا كان سياق الكلام فى معناه كقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّهُ لِلنَّاسِ﴾^(١) .

فاللام فى قوله : لَتُبَيِّنَنَّهُ للناس ، لام القسم والجملة بعدها جواب القسم لأن أخذ الميثاق يعنى الاستحلاف - يقصد الحلف لتأكيد النصح للناس والبيان لهم .

أهداف القسم وفائدته فى القرآن الكريم:

١ - تأكيد الخبر وتقريره وتلك عادة كانت عند العرب الذين كانوا يقطعون كلامهم بالقسم لأن «القصْد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده»^(٢) فى نفس السامع .

٢ - القسم يُزيل تَرَدُّدَ المخاطب كما يُخفف حِدَّةَ إنكاره ، ومن هنا نلاحظ أن القسم يكثُر فى الآيات المكية لأن أهل مكة كانوا أهل عِنَادٍ ومكابرة ؛ والقسم من المؤكّدات التى تُزيل ترددهم وإنكارهم .

٣ - إصغاء السامع إلى المتكلم ذلك بأن المتكلم إذا شرع فى القسم وثق السامع أنه سيُضمّن كلامه أمراً خطيراً فيصغى إليه وحينما يُدرج الدليل فى صورة قسم قَسَمَ الحُجّة على المعاندين .

فالقسم من المؤكّدات المشهورة التى تمكن الشئ فى النفس وتُقويه وقد نزل القرآن الكريم للناس كافة ووقف الناس منه مواقف مُتباينة ؛ فمنهم الشاك ومنهم المنكر ومنهم الخصم الالذّ المعاند المكابر .

فالقسم فى كلام الله يزيل الشكوك ويُحيط الشبهات ويُقيم الحجة ويؤكد الأخبار ويقرر الحكم فى أكمل صورة وأتمها .

ولكننا نرى أن المعاندين المكابرين مهما اتهم الحجاج والبراهين فإنهم يكذبون

(١) من الآية ١٨٧ آل عمران .

(٢) الإتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٣٢ .

ولا يؤمنون وصدق الحق إذ يقول ﴿فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾^(١) يعنى يتكفرون ويكفرون.

٤ - من أهداف القسم كذلك تأكيد الحجة على وحدانية الإله الأعظم كما فى مطلع سورة الصافات والصفات صفًا - إلى أن قال: إن إلهكم لواحد^(٢).

افتتح الله تعالى هذه السورة بالقسم ببعض مخلوقاته إظهارا لعظم شأنها وكبر فوائدها وتنبيها للعباد على جلالة قدرها، وقد أقسم بهذه الطوائف من الملائكة الصفات قوائمها فى الصلاة أو الذكر أو أجنحتها فى ارتقاب أمر الله.

فمن أراد الله له الهداية لتوحيده جل فى علاه انشرح صدره لذلك واعتبر بكلام الله ويقسمه ومن لم يرد له ذلك لم تزده الآيات والعظات والاقسام إلا نفورا واستكبارا وعنادا.

٥ - كما يهدف القسم فى القرآن الكريم إلى تأكيد إثبات صدق النبي محمد ﷺ فى قوله سبحانه: ﴿يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين﴾^(٣).

وقد أقسم الله جل وعلا بالقرآن على صدق رسوله ﷺ، ونظرا لأن القرآن مُعْجَز وإعجازه يُثَبِّت صدق رسوله الكريم صلوات الله وسلامه عليه بذلك كان القسم إشارة إلى بُرْهَانِ نبوته فكان القرآن أقام الدليل على صدق الرسول ﷺ مرتين مرة بالقسم ومرة بجواب القسم والمؤكد بحرف التأكيد (لمن المرسلين) باللام لَمِنْ.

٦ - ويهدف القسم أيضا إلى التنويه بشأن المقسم به ومنه قوله تعالى: فى شأن النبي ﷺ ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٤).

يعنى لفى ضلالهم يتخبطون، فهو يقسم بحياة الرسول ﷺ بأنهم يتخبطون فى الضلال.

(١) من الآية ٣٣ الانعام.

(٢) الآيات من ١ - ٤ الصافات.

(٣) الآيات من ١ - ٣ يس.

(٤) آية ٧٢ الحجر.

فيقصد بذلك القسم إعلاء شأن النبي ﷺ وإظهار منزلته عند الله لتعرف الأمم التي بعثه الله إليها قدره ﷻ وحبّ الله تعالى له.

٧ - ومن أهداف القسم إبراز المعقول في صورة المحس، وذلك أن الأمر المعقول إذا صُوِّرَ في شيء حتى فإن العقل يستوعبه أكثر مما لو كان مُجَرَّدًا عن الحس ومثله تشبيه الرّوحى بالضّحى في رائعة النهار في سورة الضّحى وتشبيه الباطل بالليل وانتصار الحق بالنهار في قوله سبحانه «والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى»^(١) ظَهَرَ، والظلمة التي تبدد عن نهار مُشرق مثل الباطل الذي يُمَحَى أمام الحق^(٢) - إذا ظهر، فالحق أبلغ واضح كالشمس والباطل تلجلج كأنه ظلام داس.

وهذه من الصور البديعية التي تحتاج إلى علم مستتير في فهمها وإدراكها مما يدل على أنها من لدن حكيم عليم سبحانه وتعالى.

٨ - إظهار منزلة ما في المقسم به كالقسم بالقرآن وما اشتمل عليه من هدايات يقول ابن القيم عن القرآن «واقسم الله به لعظمته وجلالته وما تضمنه من آيات ربهيته وأدلة توحيده وهداية خلقه»^(٣) لايهتدى لهذا إلا من أراد الله له الهداية والسداد والرشاد.

٩ - زيادة تأكيد أدلة إثبات البعث والنشور لأن القوم تمادوا في إنكار البعث واستبعاده ومنها:

(١) قوله تعالى : ﴿وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم﴾^(٤).

قال المشركون لا قيامة أبدا ولابعث ولانشور وهو إنكار لمجيئها أو استبطاء واستهزاء بالوعد به فقل لهم أقسم بالله العظيم لتأتينكم الساعة فإنها واقعة لا مسحالة بإذن الله تعالى.

(ب) وقوله كذلك : ﴿زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا﴾ قل بلى وربي لتبعثن ثم

(١) آيات ١، ٢ سورة الليل.

(٢) بديع القرآن لابن أبي الأصبع ص ١١٤.

(٣) التبيان في أقسام القرآن لابن قيم الجوزية ص ١٩٤.

(٤) من الآية ٢ سبأ.

لَتَنْبُؤُنَ بِمَا عَمِلْتُمْ»^(١) - أى ادعى الكفار وظنوا أن الله لن يعذبهم من قبورهم، قل لهم أن ليس الأمر كما زعمتم وأقسم برى لتخرجن من قبوركم ولتبعثن.

(ج) وقوله سبحانه: ﴿وَيَسْتَنْبِؤُنَا أَهْلُ الْقُبُورِ أَهْلُهَا﴾^(٢) - فأنتم بمعجزين.

ويستخبرونك يا محمد (ﷺ) يعنى يسألونه فيقولون: أحق ما وعدتنا به من العذاب والبعث؟ قل نعم والله إنه كائن لاشك فيه ولستم بمعجزين الله بهرب.

ويقول الطبرى: «ولستم بفارين من العذاب بل هو مدرككم لا محالة»^(٣) - فأنتم فى قبضته وسلطانه.

وفى هذه الأقسام الثلاثة تأكيد لوقوع البعث وأنها صادرة من ربّ رسول الإنسانية محمد صلوات الله وسلامه عليه وما جربوا عليه كذبا قط كما أنهم كانوا يعظمون الأيمان ويُقدّسونها.

محاسن القسم فى القرآن وما يدخله من ألوان البديع:

١ - «التمائل فى الألفاظ وزنا مع اختلاف المعنى»^(٤) - وذلك بدون تكلف ولا إفساد للمعنى كقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النُّجُومُ الثَّاقِبُ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾^(٥) فنلاحظ أن كلمات الطارق والثاقب وحافظ متماثلات لفظا مختلفات معنى.

أقسم بالسماء وبالكواكب النيرة التى تظهر ليلا وتختفى نهارا، وما أدراك ما الطارق استفهام للتفخيم والتعظيم، وما الذى أعلمك حقيقة هذا النجم فهو ثاقب يعنى مضيء يثقب الظلام بضيائه وفى قوله ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ فهو جواب القسم أى

(١) من الآية ٧ التغابن.

(٢) آية ٥٣ يونس.

(٣) تفسير الطبرى ج ١١ ص ١٢٢.

(٤) بديع القرآن لابن أبى الأصم ص ١٠٧.

(٥) الآيات من ١ - ٤ سورة الطارق.

ما كل نفس إلا عليها حافظ من الملائكة

٢ - الالتزام بحرف أو حرفين فأكثر قبل الحرف الأخير على ألا يلحق بهذا الالتزام كلفة وذلك كقوله تعالى: ﴿والطور وكتاب مسطور﴾^(١) فالطاء قبل الواو لازمة في كليهما والواو لزمّت الطاء فيهما معا وهذا سجع غير متكلف .

فقد أقسم الله تعالى بجبل الطور الذى كلم الله عليه موسى، وأقسم بالكتاب الذى أنزله على خاتم رسله وهو القرآن العظيم المكتوب.

٣ - من أنواع البديع فى القسم ما يتضمنه من التفات بأن يقدم مذكورين يخبر عن الأول منهما وينصرف عن الإخبار عنه إلى الإخبار عن الثانى ثم يعود فينصرف عن الإخبار عن الثانى إلى الإخبار عن الأول وذلك مثل قوله تعالى: ﴿إن الإنسان لربه لكنود وإنه على ذلك لشهيد﴾^(٢) يقول الراغب: «أى كفور لنعمه كقولهم أرض كنود إذا لم تُنبِت شيئاً»^(٣) وكانت جرداء لا زرع فيها ولا ضرع.

«ففى قوله تعالى وإنه على ذلك لشهيد أى أن الله يعلم ذلك ويشهد بذلك فهنا انصرف عن الإخبار عن الإنسان إلى الإخبار عن الرب سبحانه ثم انصرف عن الإخبار عن الرب عز وجل إلى الإخبار عن الإنسان مرة أخرى بقوله ﴿وإنه لحب الخير لشديد﴾ يعنى: «لحب المال الكثير»^(٤)، وهذا نوع حسن من الالتفات قلّ نظيره»^(٥) - حيث إنه يؤدى إلى إعمال فكر الإنسان فى حكمة النسيج القرآنى البديع البليغ الذى أعيا الفصحاء وأعجز البلغاء وحير الألباء على حد سواء.

بهذا ينتهى الحديث عن القسم فى القرآن الكريم، والله الموفق والمعين إلى صراط مستقيم وهو نعم المولى ونعم النصير.

(١) الآيات ١ - ٢ سورة الطور.

(٢) الآيات من ٥ - ٦ العاديات.

(٣) مفردات الراغب ص ٤٦٠.

(٤) مفردات الرغب ص ١٦٣.

(٥) بديع القرآن لابن أبى الأصبع ص ٤٥.

مسك الختام

هذا ما مَنَّ الله علينا من معارف في هذا العلم الواسع الشُّعْب، حاولنا فيه جهد الطاقة وهو جَهْدُ القَلِّ أن نحصر شتى موضوعاته فيما يعود بالنفع في العاجل والآجل، إنَّ ربِّي لسميع الدُّعاء مُجيب التَّداء.

والله العَلَى العظيم نسال أن يجعلها خالصة مُخلصة لوجهه نافعة لِعِباده إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير.

ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير.

ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم، سُبْحانَكَ لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم.

سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ العِزَّة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

المؤلف

قائمة المراجع

أولاً: القرآن الكريم.

ثانياً : مراجع التفسير:

- ١ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم للآلوسي البغدادى المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ - طبعة دار الفكر بيروت سنة ١٩٧٨ م .
- ٢ - تفسير الطبرى : لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى ٣١٠ هـ - طبعة دار المعارف بالقاهرة ١٣٧٤ هـ .
- ٣ - الجامع لاحكام القرآن : لأبى عبدالله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبى المتوفى ٦٧١ هـ - دار الكتاب العربى للطباعة والنشر ١٩٦٧ م.
- ٤ - تفسير القرآن العظيم : للإمام الحافظ عماد الدين أبى الفداء إسماعيل بن كثير القرشى المتوفى ٧٧٤ هـ - طبعة الحلبي.
- ٥ - الدر المنثور فى التفسير بالمأثور : للإمام جلال الدين السيوطى المتوفى ٩١١ هـ - دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت.
- ٦ - التفسير الكبير للرازى : للإمام فخر الدين الرازى المتوفى ٦٠٦ هـ - دار الكتب العلمية طهران.
- ٧ - مقدمة فى أصول التفسير لابن تيمية.
- ٨ - بغية المسلم من تفسير سورة مريم للأستاذ الدكتور/ حمودة محمد داود القاهرة سنة ١٩٨٢ .

ثالثاً : مراجع الحديث:

- ١ - صحيح البخارى : تحقيق الدكتور مصطفى ديب . دار ابن كثير دمشق - بيروت الطبعة الثالثة سنة ١٩٨٧ م .
- ٢ - صحيح مسلم : للإمام أبى الحسين سليم بن الحجاج القشيري المتوفى ٢٦١ هـ تحقيق محمد فؤاد عبدالباقى طبعة الحلبي سنة ١٩٥٥ م.

٣ - سنن الترمذى : لأبى عيسى محمد بن عيسى بن سورة المتوفى سنة ٢٧٩ هـ دار الكتب العلمية بيروت.

٤ - سنن أبى داود : للإمام الحافظ أبى داود سليمان بن الأشعث المتوفى سنة ٢٧٥ هـ طبعة دار الكتب العلمية بيروت.

٥ - سنن النسائى المجتبى للحافظ أحمد بن شعيب بن على المتوفى سنة ٣٠٣ هـ طبعة دار الكتب العلمية - بيروت.

٦ - غاية النهاية لابن الجزرى المتوفى سنة ٦٣٠ هـ - طبعة بيروت.

٧ - فتح البارى شرح البخارى لابن حجر العسقلانى المتوفى ، ٨٥٢ هـ المطبعة السلفية سنة ١٣٨٠ هـ.

رابعاً: مراجع علوم القرآن:

١ - البرهان فى علوم القرآن : للإمام بدر الدين محمد بن عبدالله الزركشى المتوفى سنة ٧٩٤ هـ - طبعة الحلبي سنة ١٩٧٢ .

٢ - الإتيقان فى علوم القرآن : لجلال الدين عبدالرحمن السيوطى المتوفى سنة ٩١١ هـ طبعة الحلبي سنة ١٩٥١ .

٣ - مناهل العرفان فى علوم القرآن : للشيخ محمد عبدالعظيم الزرقانى طبعة الحلبي .

٤ - التفسير والمفسرون : للدكتور محمد حسين الذهبى : الطبعة الرابعة مكتبة وهبه سنة ١٩٨٩ م .

٥ - أسباب النزول وبهامشه الناسخ والمنسوخ : للواحدى النيسابورى المتوفى سنة ٤٦٨ هـ عالم الكتب بيروت .

٦ - بديع القرآن لابن أبى الأصبح .

٧ - التبيان فى أقسام القرآن لابن قيم الجوزية .

٨ - مباحث فى علوم القرآن : لمناع القطان - مؤسسة الرسالة - الطبعة الثامنة بيروت سنة ١٩٨١ م .

٩ - تاريخ القرآن لإبراهيم الإبيارى دار القلم سنة ١٩٦٥ .

خامسا : مراجع قراءات:

إتحاف فضلاء البشر فى القراءات الأربع عشر للبناء المتوفى سنة ١١١٧ هـ - طبع ونشر
عبدالحمد أحمد حنفى - القاهرة .

سادسا : معاجم:

١ - معجم مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني المتوفى ٥٠٢ هـ - دار الكتاب
العربى بيروت نوفمبر سنة ١٩٧٢ .

٢ - لسان العرب لابن منظور الإفريقى : طبعة بيروت وطبعة دار المعارف سنة ١٩٨٠ .

٣ - مختار الصحاح : لمحمد بن أبى بكر بن عبدالقادر الرازى : المطبعة الاميرية
بالقاهرة سنة ١٩١٩ م .

٤ - المصباح المنير : للشيخ الفيومى : المتوفى سنة ٧٧٠ هـ - المطبعة الاميرية بالقاهرة
سنة ١٩٠٩ م .

سابعا : مراجع تاريخ الصحابة:

أسد الغابة فى معرفة الصحابة : لأبى الحسن على بن محمد الجزرى المتوفى سنة
٦٣٠ هـ القاهرة نوفمبر سنة ١٩٥٤ .

ثامنا : الحولية الثامنة لكلية الدراسات الإسلامية سنة ١٩٩٠ .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
تمهيد	٣
المقدمة، والمعارف التى تُعين المفسر على فهم كتاب الله العزيز	٥
المبحث الأول	
مفهوم علوم القرآن	٧
أولاً: المعنى اللغوى لعلوم القرآن	٧
ثانياً: المعنى الاصطلاحى لعلوم القرآن	١١
أ - علوم القرآن بالمعنى الإضافى	١١
ب - علوم القرآن بمعنى الفن المدون	١١
المبحث الثانى	
تاريخ علوم القرآن وتطوره	١٣
المبحث الثالث	
فى معنى نزول القرآن جملة ومنجماً أى مفرقاً	١٦
أولاً: نزول القرآن جملة	١٦
صور نزول الوحي على الرسول ﷺ	١٨
ثانياً: نزول القرآن مُنْجِماً	٢٠
مدة هذا النزول ودليل التنجيم	٢١
الحكم والأسرار فى تنجيم القرآن	٢١

المبحث الرابع

- ٢٥ أول ما نزل من القرآن الكريم وآخر ما نزل منه:
- ٢٥ أولا: فوائد الإلمام بأول ما نزل وآخر ما نزل
- ٢٦ ثانيا: أول ما نزل من القرآن الكريم
- ٢٧ ثالثا: آخر ما نزل من القرآن الكريم
- ٢٩ رابعا: مثال من أوائل وأواخر ما نزل خاص ببعض الأحكام الشرعية

المبحث الخامس

- ٣٠ في أسباب النزول وقاعدة العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
- ٣٣ فوائد معرفة أسباب النزول
- ٣٧ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
- ٣٨ هل يكون المنزل واحدا والسبب متعددا؟
- ٤٠ وهل يتعدد المنزل والسبب واحدا؟
- ٤٢ في بيان جمع القرآن ومن حفظه من الصحابة
- ٤٤ نسخ القرآن في المصاحف
- ٤٥ الرد على ما يثار في قضايا أسباب النزول

المبحث السادس

- ٤٦ نزول القرآن على سبعة أحرف
- ٤٦ أولا: اختلاف العلماء في المراد بالأحرف السبعة والترجيح بينها
- ٥٣ ثانيا: حكمة نزول القرآن على سبعة أحرف

المبحث السابع

- ٥٤ المكي والمدني
- ٥٤ الاصطلاحات في معنى المكي والمدني
- ٥٦ فوائد معرفة المكي والمدني
- ٥٧ الطرق الموصلة إلى معرفة المكي والمدني
- ٥٨ العلامات والضوابط التي يعرف بها المكي
- ٥٩ ضوابط ومميزات المدني

المبحث الثامن

- ٦٠ جمع القرآن الكريم وما يتعلق به
- ٦٠ أولا: جمع القرآن بمعنى حفظه في الصدور
- ٦١ ثانيا: جمع القرآن بمعنى كتابته
- ٦١ ١ - في عهد الرسول ﷺ
- ٦٣ ٢ - في عهد أبي بكر الصديق
- ٦٤ ٣ - في عهد عثمان بن عفان

المبحث التاسع

- ٦٦ القراءات القرآنية
- ٦٨ حصر لمشاهير القراء
- ٧٠ أنواع القراءات: المتواترة - المشهورة - الأحادية - الشاذة - التفسيرية
- ٧٤ وجوه الحكمة في تعدد القراءات.

المبحث العاشر

- ٧٨ إعجاز القرآن وما يتعلق به
- ٧٨ تعريف الإعجاز ونوعيه حسي وعقلي
- ٧٩ إثبات الإعجاز
- ٨٠ وجوه إعجاز القرآن الكريم
- ٨٤ القدر المعجز من القرآن

المبحث الحادي عشر

- ٨٦ التفسير والتأويل
- ٨٦ أولا: التعريف بالتفسير لغة
- ٨٦ ثانيا: معنى التفسير اصطلاحا
- ٨٧ ثالثا: معنى التأويل لغة واصطلاحا والفرق بينه وبين التفسير
- ٨٩ رابعا: التفسير: تفسيران
- ٩٠ خامسا: شرف التفسير والحاجة إليه
- ٩٢ سادسا: شروط المفسر وآدابه

المبحث الثاني عشر

- ٩٥ المحكم والمتشابه
- ٩٥ أولا: التعريف بكل من المحكم والمتشابه.
- ثانيا: معنى أن القرآن كله محكم وأن كله متشابه وأن بعضه محكم
- ٩٧ وآخر متشابه
- ٩٩ ثالثا: آراء العلماء في تمييز المحكم والمتشابه
- ١٠٢ منشأ التشابه وأقسامه وأمثله

١٠٢	أولاً: تشابه راجع إلى اللفظ وحده
١٠٤	ثانياً: تشابه راجع إلى المعنى وحده
١٠٤	ثالثاً: تشابه راجع إلى اللفظ والمعنى معا
١٠٦	أنواع التشابهات
١٠٧	الحكم من وراء التشابهات
	المبحث الثالث عشر
١٠٩	الناسخ والمنسوخ
١٠٩	معنى النسخ
١٠٩	(أ) النسخ فى اللغة
١١٠	(ب) النسخ فى الاصطلاح
١١١	ما يقع فيه النسخ
١١٢	الطرق التى تعين على معرفة الناسخ والمنسوخ
١١٢	الآراء فى النسخ وأدلة ثبوته
١١٦	أقسام النسخ
١١٦	نسخ القرآن بالقرآن
١١٧	١ - ما نسخ حكمه وبقي تلاوته
١١٨	٢ - ما نسخ تلاوته وبقي حكمه
١١٩	٣ - نسخ التلاوة والحكم معا
١١٩	تقسيم النسخ إلى بدل وإلى غير بدل
١٢١	النسخ فى دوراته بين الكتاب والسنة
١٢٤	فوائد معرفة الناسخ والمنسوخ وحكم الله فيما وراءه

المبحث الرابع عشر

الأمثال فى القرآن الكريم

١٢٧

١٢٨

تعريف المثل

١٢٨

أمثال القرآن وما تتضمنه ومفهومها وأنواعها

١٣٠

١ - النوع الأول: الأمثال المصرحة

١٣٠

٢ - النوع الثانى: الأمثال الكامنة

١٣٢

٣ - النوع الثالث: الأمثال المرسلة فى القرآن

١٣٤

فوائد الأمثال

المبحث الخامس عشر

قصص القرآن الكريم

١٣٦

١٣٦

معنى القصص

١٣٧

أنواع القصص فى القرآن

١٣٧

النوع الأول: قصص الأنبياء السابقين

١٣٨

النوع الثانى: قصص يتعلق ببعض الأحداث الغابرة

١٣٩

النوع الثالث: قصص يتعلق بالحوادث التى وقعت فى زمن الرسول ﷺ

١٤٠

مميزات القصص القرآنى بوجه عام

١٤٢

الأهداف والفوائد من وراء القصص القرآنى

المبحث السادس عشر

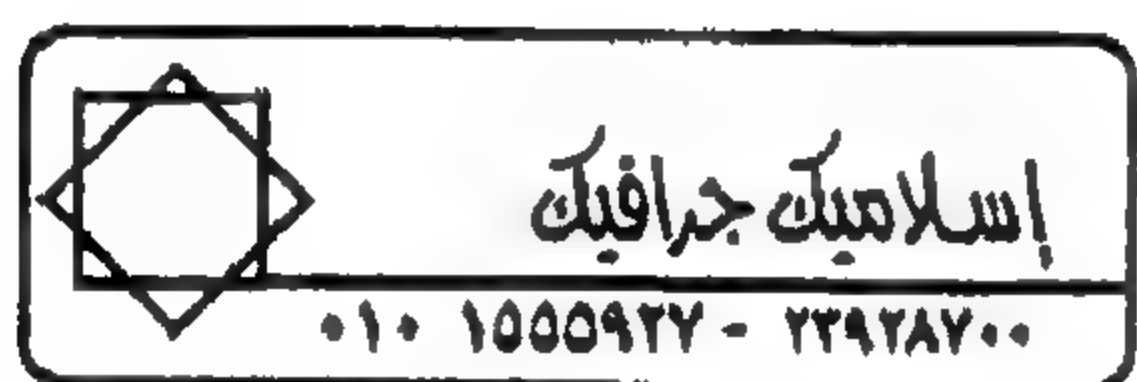
القسم فى القرآن الكريم

١٤٥

١٤٥

مفهوم القسم والحلف

١٤٧	أركان القسم خمسة :
١٤٧	أدوات القسم - مقسم به - مقسم عليه - فعل القسم
١٤٩	علاقة بين المقسم به والمقسم عليه
١٤٩	أنواع القسم : ظاهر ومضمّر
١٥٠	أنواع المقسم به وأنواع المقسم عليه
١٥٠	أولاً : أنواع المقسم به
١٥٥	ثانياً : أنواع وأحوال المقسم عليه
١٥٨	القسم والشرط
١٥٩	أهداف القسم وفائدته فى القرآن الكريم
١٦٢	محاسن القسم فى القرآن وما يدخله من ألوان البديع
١٦٤	مسك الختام
١٦٥	قائمة المراجع
١٦٩	الفهرس



إسلاميك جرافيك

٠١٠ ١٥٥٥٩٢٧ - ٢٢٩٢٨٧٠٠



رقم الايداع بدار الكتب المصرية
٢٠٠٩ / ١٩٩١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعريف بالكتاب

- ١ - هذا الكتاب ضرورى لكل مسلم يريد أن يفهم أسس وقواعد تفسير كتاب الله تبارك وتعالى ليكون على بينة من أمره وعلى وضوح السبيل.
 - ٢ - فقد اشتمل على معارف شتى تُعين المفسر على فهم كتاب الله تعالى ومفهوم علوم القرآن وحكم وأسرار نزول القرآن الكريم مفرقا وحكم أسباب النزول، وفوائد معرفة المكي والمدني، ووجوه الحكمة في تعدد القراءات والحكم من وراء التشابهات، وفوائد معرفة النسخ والمنسوخ وحكم الله فيما وراءه، وفوائد معرفة الأمثال التي ضربها الله تعالى في كتابه، والأهداف والفوائد من وراء القصص القرآني وأهداف القسم في القرآن الكريم بوجه عام، وغير ذلك.
- كتب أخرى للمؤلف:**

- ١ - روح الأمانة والعدالة في القرآن والسنة وأهميتهما في صلاح الإنسان والجماعة وهي قواعد السلوك في مجالات العبادات والمعاملات.
- ٢ - هدى القرآن في تفسير سورة لقمان - دراسة تحليلية وروحية لكلام العزيز الحكيم.
- ٣ - فيض من نور الرحمن في تفسير ربع (ليس البر) من سورة البقرة، دراسة تحليلية وروحية كذلك.
- ٤ - أضواء على كتابة البحث أو الرسالة، ويشمل قواعد الكتابة والتأليف العلمى.

